

عقائد طرية

٤٨٩



قد اعنتى بطبعة طبعة جديدة بالاولى

وقف الاخلاص



HAKİKAT KİTÂBEVİ
Darüşşefaka Cad. 57/A (P.K. 35)
34262 Fatih Tel: 523 45 56
İSTANBUL
1993

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



اہل السنۃ والجماعت کے مذہب و مسلک کے مطابق چند ضروری عقائد
جن کا جاننا اور ماننا اہل حق کے لئے لازمی ہے

نظام العقائد

المعروف بہ

عقائد نظامیہ

از

رئیس العارفین امیر الکاملین محمد حبیب النبی حضرت مولانا محمد فخر الدین چشتی نظامی رحمۃ اللہ علیہ
حسب الارشاد

شمس الفقراء بدۃ الفضل جامع المنقول والمعقول حضرت میاں علی محمد خان صاحب نظامی علیہ السلام
سجادہ نشین سبئی شریف حال پاک پتن شریف

طبع اول ————— دہلی ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۴ء
 طبع ثانی ————— لاہور ۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء
 طبع ثالث ————— لاہور ۱۳۹۳ھ مطابق ۱۹۷۳ء

اشاعت سوم

تعداد ————— تین ہزار (۳۰۰۰)
 مقام اشاعت ————— پاک پتن شریف
 مطبع ————— دین محمدی پریس لاہور
 کاتب ————— فشتی خوشی محمد ناصر قادری خوش رقم جالندھری
 ناشر ————— الحاج میاں محمد اصغر رئیس بہاول نگر

مدنے کا پتہ

۱۔ صاحبزادہ الحاج سید مسلم نظامی صاحب اُردو منزل پاک پتن شریف
 ۲۔ حکیم شمس الدین صاحب انچارج لائبریری مسجد مروج دریا قدس سترہ پاک پتن شریف



پیش لفظ

۱۔ پاک پتن شریف سے رسالہ عقائد نظامیہ ۱۳۸۶ھ میں شائع کیا گیا تھا۔ اپنی افادیت کی وجہ سے یہ بہت مقبول ہوا۔ اور جلد ہی ہاتھوں ہاتھ تقسیم ہو گیا۔ اب کافی مدت سے احباب اس کی اشاعت پر اصرار کر رہے تھے۔ چنانچہ مُرشدنا حضرت قبلہ میاں علی محمد خان صاحب نظامیہ سجادہ نشین بسی شریف کے ایما سے مکرر شائع کیا جا رہا ہے۔

۲۔ موجودہ اشاعت میں مسئلہ سماع کے متعلق ایک بلند پایہ علمی تحقیقی مقالہ بھی حضرت قبلہ موصوف کی اجازت سے شریک کر دیا گیا ہے۔ یہ مقالہ جگراؤں ضلع لدھیانہ کے مشہور متبحر عالم جناب مولانا عبد الرحیم صاحب مرحوم و مغفور کی تصنیف ہے۔ اور ان کے فرزند رشید جناب مولانا حبیب اللہ صاحب مرحوم و مغفور نے اسے ”یاد پیر“ میں بطور ضمیمہ شائع کرایا تھا۔ عقائد نظامیہ کے اقتضائے میں پہلے ہی یہ ذکر آچکا ہے کہ مخالفین سماع اس بارہ میں اس حد تک غلو کرتے رہے ہیں۔ کہ حضرت قبلہ فخر جہاں مولانا محمد فخر الدین قدس سرہ پر قاتلانہ حملہ کی بنیاد اسی مسئلہ کو بنایا گیا تھا۔ اس تحقیقی مقالہ میں احادیث نبویہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر مبنی نادر بحث کی گئی ہے۔ جسے بغرض استفادہ عام رسالہ عقائد نظامیہ کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔

۳۔ رسالہ عقائد نظامیہ میں شجرہ طیبہ چشتیہ نظامیہ فخریہ پر مختص بھی کتاب مستطاب ”یاد پیر“ سے نقل کر دی گئی ہے تاکہ صاحب ذوق احباب اور رفقہاء اسے روزانہ پڑھ کر مستفید ہوں۔

ناشر



۹۔ جمادی الاول ۱۳۹۳ھ

۱۱۔ جون ۱۹۷۳ء

اِفْتِتاحِیَہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مُحَمَّدٌ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ ۝ یہ رسالہ نظام العقائد عرف
عقائد نظامیہ قدوة السالکین رئیس اعارفین محبت النبی سیدنا و مولانا حضرت محمد فخر الدین چشتی نظامی رحمۃ اللہ
علیہ کی تصنیف ہے عقائد کی تصحیح کے لیے ہر مسلمان مکلف ہے کیونکہ عقیدہ کی درستی اور صحت کے بغیر
کوئی عبادت مقبول اور ریاضت موجب ثواب نہیں ہوتی لیکن افسوس اس بات کا ہے کہ عام طور پر
لوگ یا تو نادانیت کی بنا پر یا دنیاوی مصروفیات کی کثرت کے سبب یا مغربی تعلیم کے مٹھانہ اثر سے یا
علماء کے اختلافات کی وجہ سے متنفر ہو کر مذہب سے بے اعتنا اور آخرت کی تیاری سے بے پرواہ ہوتے جا رہے
ہیں ایسی لیے وہ عقائد کی درستی اور صحت کی طرف کما حقہ متوجہ نہیں ہیں حالانکہ یہ نہایت ضروری چیز ہے
اور اسی اہمیت کے پیش نظر یہ رسالہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ عقائد نظامیہ حضرت مولانا موصوف نے
جناب دیوان شیخ محمد یوسف صاحب سجادہ نشین آستانہ حضرت بابا صاحب علیہ الرحمۃ اور چند
پیر زادگان کے اصرار پر پاک تہن شریف ہی میں تحریر فرمایا تھا پھر ۱۳۳۲ھ میں جناب مولانا مولوی سید
دوست محمد صاحب چشتی نظامی صاحبزادہ اجمیر شریف نے اس کا اردو ترجمہ کر کے دہلی میں چھپوایا۔
اب راقم الحروف مرشدی و مولائی حضرت میاں علی محمد خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے ارشاد
پر اصل نسخہ اسی ترجمہ کے ساتھ ہدیہ ناظرین کر رہا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مصنف رسالہ
حضرت مولانا ممدوح کے کچھ حالات بھی تحریر کر دیئے جائیں۔

حضرت مولانا کا اسم گرامی محمد فخر الدین تھا۔ آپ حضرت شاہ نظام الدین اوزنگ آبادی کے
فرزند رشید ہیں آپ کی پیدائش ۱۲۶۱ھ میں اوزنگ آباد میں ہوئی وقت کی قابل ترین ہستیوں نے
آپ کی تعلیم میں حصہ لیا۔ اپنے والد ماجد سے بیعت ہوئے۔ اور باطنی تکمیل کے بعد زیبہ سجادہ
چشت اور مجدد و سلسلہ قرار پائے محبت النبی کا لقب آپ کو سلطان الہند حضرت خواجہ بزرگ
اجمیری نے عنایت فرمایا تھا اور حضرت خواجہ صاحب بھٹی کے حکم سے آپ دکن سے دہلی آئے
تھے اور اجمیری دروازہ کے باہر غازی الدین خاں کے مدرسہ میں درس و تدریس کا سلسلہ

شروع کیا تھا۔ منتہی طلباء کو آپ خود حدیث شریف پڑھایا کرتے تھے۔ اس مدرسہ میں بیٹھ کر آپ
 نے صرف درسی کتابیں پڑھانے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ حقائق و معارف کے دریا بہا دیئے اور دین
 متین کی حفاظت و اشاعت کا وہ اہم فریضہ انجام دیا جس کے کارنامے تاریخ میں یادگار رہیں گے۔
 دہلی آنے کے تقریباً ایک سال بعد سال ۱۲۸۷ھ میں آپ پاک پتن شریف حضرت بابا صاحب کی
 زیارت کے لیے روانہ ہوئے۔ شریک سفر قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد صاحب مہارومی
 اور شیدی قاسم خادم تھے۔ ایک گھوڑا کرایے پر لیا۔ خود پیدل چلتے تھے اور گھوڑے پر پاماندہ
 مسافروں کو بٹھاتے رہتے تھے۔ جس عقیدت و محبت کے ساتھ یہ سفر طے ہوا وہ اپنی
 مثال آپ ہے۔ کئی سو میل کی مسافت حضرت نے پیادہ پا طے کی۔ ذوق و شوق کا یہ عالم
 تھا کہ دن بھر چلتے رہتے تھے۔ پیروں میں آبلے پڑ گئے تھے مگر سفر جاری تھا جب بالکل مجبور
 ہو جاتے تو ٹھہرتے۔ چھالوں پر مہندی لگاتے، ابھی مکمل آرام نہ ہونے پاتا تھا کہ پھر سفر
 شروع ہو جاتا تھا۔ راستہ میں (غالباً قصور سے) آپ نے بہ اشارہ حضرت داتا صاحب
 بہت سے کشمیری سید خرید کیے۔ جوں جوں پاک پتن شریف قریب آتا جاتا تھا اشتیاق
 بڑھتا جاتا تھا۔ پاک پتن شریف کے قریب ایک گاؤں میں رات گزارنے کے لیے ٹھہرے۔
 صبح ہوئی تو حضرت قبلہ نور محمدؒ نے اپنے مرشد کو نہ پایا۔ تلاش کیا تو نعلین مبارک پڑی
 ہوئی ملیں۔ بہت تشویش ہوئی۔ آخر پتہ لگا کہ حضرت پاک پتن پہنچ گئے ہیں اور حضرت بابا
 صاحب کے احترام میں ننگے پاؤں یہ راستہ طے کیا ہے۔ اس وقت آستانہ حضرت بابا صاحب
 کے سجادہ نشین دیوان شیخ محمد یوسف صاحب تھے جو سخت بیماری کے سبب نہایت کمزور
 ہو گئے تھے اور ان کو کشمیری سیدوں کی ضرورت تھی۔ جیسے ہی مولانا صاحب سجادہ نشین
 صاحب سے ملے اور سیدب نذر کیے تو وہ بہت خوش ہوئے اور بڑی عقیدت و محبت سے
 پیش آئے حضرت مولانا نے جناب بابا صاحب کے مزار پاک کے قریب کوٹھڑی میں (جس کو
 اب قدم شریف کہا جاتا ہے) اعتکاف کیا۔ یہاں حضرت دن رات میں ایک ہزار رکعت نفل
 پڑھا کرتے تھے اور اسی جگہ یہ رسالہ عقائد نظامیہ تحریر فرمایا تھا۔ اسلامی تاریخ کے مطالعہ سے یہ
 بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ ہر دور میں اللہ تعالیٰ دین حنیف کی حفاظت و اشاعت کے لیے

ایسے افرادِ صالحہ پیدا فرماتا رہا ہے جن کی کوششوں سے شمعِ اسلام روشن رہی ہے۔ انہیں گرامی قدرہستیوں میں حضرت مولانا صاحب بھی شامل ہیں۔ بارہویں صدی ہجری میں ہندی مسلمانوں پر جو باؤسی اور بے عملی کی گھٹا ٹوپ تاریکی چھائی ہوئی تھی وہ حضرت مولانا صاحب کی ذاتِ بابرکت سے دور ہوئی اور رشد و ہدایت کی ایسی شمع روشن ہوئی جس نے پورے ہندوستان کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ خصوصاً چشتیہ نظامیہ سلسلے میں بہار آگئی اور بقول صاحب مناقب فخریہ حضرت سلطان المشائخ محبوب الہی دالے عرفان کا چراغ حضرت مولانا صاحب نے اپنی دلی توجہ سے اس ملک میں پھر روشن کر دیا اور آپ کی گرمی نگاہ سے عشق و محبت کی شراب میں دوبارہ جوش آگیا۔ آپ کے اخلاق کی گیرائی کا یہ عالم تھا کہ چھوٹا بڑا امیر غریب سب آپ کے شیدائی تھے۔ آپ ہر آنے والے کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ شدید بیماری میں بھی آپ اس کو ترک نہ کرتے تھے۔ دہلی میں اس وقت امیر الامرا نجف خاں کا بہت زور تھا اُسی کے اشارے پر فواد خاں نے حضرت مظہر جانِ جاناں کو شہید کیا تھا اور پھر اس گروہ کے چند آدمی یہ کہتے سُنے گئے تھے کہ سُنیوں کے ایک پیشوا کو تو قتل کیا جا چکا ہے اب جو سب سے بڑا ہے اس کا نمبر ہے۔ یہ سُن کر حضرت کے غلاموں نے آپ کی حفاظت کا پروگرام بنایا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو آپ نے اس بات کو پسند نہ کیا اور فرمایا ہماری فکر نہ کرو۔ ہمارا حافظ و ناظر اللہ تعالیٰ ہے ہم اُس کی حفاظت و پناہ میں ہیں۔ ایک روز مولانا صاحب اپنے مدرسے میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک پٹھان چھری لے کر مدعیانہ آیا۔ سلام کے بعد پوچھا کہ مولوی صاحب اس فضیلت کے باوجود تم کانا کیوں سُنتے ہو حضرت نے فرمایا ہم خطا دار ہیں تم ہمارے لیے دُعا تے خیر کرو۔ یہ سُن کر اس نے چھری نکالی اور حضرت پر وار کرنے کے لیے آگے بڑھا۔ حضرت سلطان جی کے ایک صاحبزادہ موجود تھے انہوں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ مولانا نے فرمایا اس کا ہاتھ چھوڑ دو اور اپنا سر اس کے آگے جھکا دیا کہ ہم حاضر ہیں جو تمہارا دل چاہے کرو۔ وہ شرمندہ ہو کر چلا گیا اسی زمانہ میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی پر تحفہ اشاعشر یہ لکھنے پر عتاب ہوا۔ حویلی ضبط ہوئی جلا وطنی کا حکم ہوا۔ تمام خاندان دود تک پیدل گیا۔ آخر حضرت مولانا صاحب ہی نے اُن کے لیے خود دو نوش اور سواری کا انتظام کیا۔ پھر بادشاہ سے کہہ کر اُن کو عزت و احترام سے واپس بلوایا۔

آپ کی عادت شریفہ تھی کہ غریبوں کی دعوت قبول فرمالتے تھے اور اگرچہ صاحب دعوت کا مکان دور ہی کیوں نہ ہوتا مگر ضرور تشریف لے جاتے۔ اگر کھانے کی رغبت نہ ہوتی تب بھی اخلاقاً دو چار لقمے تناول فرمالتے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت مظہر جانِ جاناںؒ اور شاہ ولی اللہؒ اور مولانا صاحبؒ کی دعوت کر دی۔ تینوں حضرات وقت مقررہ پر اُس کے ہاں گئے۔ بہت دیر کے بعد وہ شخص زنان خانہ سے باہر آیا اور پھر اندر چلا گیا۔ پھر کافی دیر کے بعد آیا اور کہا میں بھول گیا تھا۔ مجھے آپ کی دعوت یاد ہی نہ رہی تھی اس لیے کوئی انتظام نہ کر سکا لہذا یہ دو دو پیسے آپ صاحبان لے لیں اور کھانا بازار سے کھالیں۔ یہ سُن کر حضرت مظہر جانِ جاناںؒ نے فرمایا تم نے ہم کو سخت اذیت پہنچائی۔ شاہ ولی اللہؒ نے خاموشی سے پیسے لے لیے مگر حضرت مولانا صاحبؒ نے کھڑے ہو کر نہایت خندہ پیشانی سے دُہ پیسے لیے۔ آپ تمام کاموں میں سُنّت نبویؐ کے پابند تھے اور ہر شخص کو سُنّت نبویؐ کی اتباع کی تاکید فرماتے رہتے تھے۔ اپنے دوستوں احباب اور مریدین کی خاص خبر رکھتے تھے۔ اگر ہمیشہ آنے والا ایک دُور ورنہ آتا تو خود کسی کے ذریعہ اس کی خبر منگواتے تھے۔ ایک مرتبہ پیرا خا کر دُوب دُودن نہیں آیا پوچھنے پر معلوم ہوا کہ بیمار ہے۔ یہ سُنّتے ہی کھڑے ہو گئے۔ اُس کے گھر تشریف لے گئے۔ کچھ رقم خرچ کے لیے اس کو دی۔ پھر فرمایا میاں پیر محمد تم دُودن نہیں آئے۔ دریافت پر معلوم ہوا کہ بیمار ہو تمہاری خیریت معلوم کرنے میں تاخیر ہوئی معاف کرنا۔

آپ ہمیشہ لوگوں سے گفتگو کرتے وقت ان کو حضرت یا صاحب کہہ کر مخاطب فرماتے تھے۔ سوتے وقت کتاب فوائد القوادینے یا سر کے نزدیک رکھتے تھے۔ دوستوں کی غم خواری اور پُرش میں کوشش بلیغ فرماتے تھے۔ رمضان شریف میں تمام رات بیدار رہتے تھے اور سب ہمراہیوں کی قہوہ، شکر، دُودھ سے ضیافت کرتے تھے۔ سیدوں، پیرزادوں اور سفید پوش شرفاء کو چکے چکے بہت کچھ دیتے رہتے تھے۔ بھکاریوں کو دو پیسے سے زیادہ نہ دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ تو دردِ مانگ کر بھی اپنا خرچہ پُورا کر لیں گے مگر یہ غریب شرفاء مانگ بھی نہیں سکتے۔ یہ زیادہ کے مستحق ہیں۔ غرضیکہ آپ کی ذاتِ گرامی سے یہ بات پوری طرح واضح ہو گئی تھی کہ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاقِ کریمہ کا عملی نمونہ اس زمانے میں حضرت مولانا صاحبؒ

ہیں۔ آپ کی توجہ کی برکت سے سینے حقائق سے معمور ہو گئے، مُردہ دل زندہ ہو گئے۔ زندہ دل بسمل بن گئے۔ مسجدیں آباد ہو گئیں۔ خانقاہوں سے ہر حق کی صدائیں بلند ہونے لگیں حضرت مولانا صاحب کی تصانیف میں تین کتابیں زیادہ مشہور ہیں :-

(۱) نظام العقائد یعنی عقائد نظامیہ (۲) رسالہ مرجیہ (۳) رسالہ فخر الحسن

علماء کا بیان ہے کہ یہ تینوں کتابیں آپ کی علمیت اور محققانہ قابلیت کی آئینہ دار ہیں۔ سرسید نے لکھا ہے کہ : ”یہ رسائل آپ کی علمی مہارت پر دلیل قاطع اور بُہان ساطع ہیں۔ مولانا عبد العلی بجر العلوم فرنگی محلی نے جب رسالہ فخر الحسن دیکھا تو فرمایا :-

”حسن اعتقاد کے ساتھ ہم جانتے ہیں کہ جو کچھ بزرگوں نے لکھا ہے حق ہے لیکن یہ تحقیق جو حضرت مولانا صاحب نے کی ہے ہم کو بھی معلوم نہ تھی۔“

حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ نے تفسیر عزیزی کے مقدمہ میں حضرت مولانا کو اس طرح یاد کیا ہے :- ”برادر دینی جو ہر حق گزینی سالک راہ خدا جوئی ملازم طریقہ صدق گوئی مقبول جناب مولانا عالی جناب خلائق مآب وبالفضل اولنا فخر الملة والدین محمد فخر الدین قدس سرہ الامجد۔ بہادر شاہ ظفر آخری مغل تاجدار نے آپ کی جناب میں غراج عقیدت اس طرح پیش کیا ہے :-

جس کو حضرت نے کہا الفقیر فخری اے ظفر فخر دیں فخر کہاں پر وہ فتیری ختم ہے
اے ظفر کیا تباؤں تجھ سے کہ جو کچھ تھوں سو تھوں لیکن اپنے فخر دیں کے کفش بزاروں میں تھوں
حضرت مولانا صاحب کا وصال ۷۳ سال کی عمر میں ۲۷ جمادی الاخریٰ ۱۲۹۹ھ کو دہلی میں ہوا۔ اور حضرت خواجہ قطب الاقطاب بختیار کالیؒ کے آستانہ عالیہ میں دفن کیے گئے۔
مولانا صاحب کے وصال کے بعد اس مدرسہ میں آپ کے جلیل القدر خلیفہ عالم علوم ربّانی حضرت حاجی سید لعل محمد رحمۃ اللہ علیہ آپ کے قائم مقام ہوئے۔ مُرشدی و مولائی جامع منقول و معقول حضرت میاں علی محمد خان صاحب متع اللہ المسلمین بطول بقائہ سجادہ نشین بسی شریف ضلع ہوشیار پور حال آباد پاک پتن شریف حضرت حاجی صاحب قبلہ کی شاخ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت میاں صاحب اور حضرت مولانا صاحب کے درمیان صرف چار واسطے ہیں حضرت

مولانا صاحب کے بہت سے خلفاء ہوئے ہیں جن میں زیادہ مشہور قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد صاحب مہاروی حضرت شاہ نیاز احمد صاحب بریلوی حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب جے پوری اور حضرت حاجی صاحب ہیں۔ یہ نادر و کمیاب رسالہ جو علم عقائد پر بہترین معلومات کا مجموعہ ہے۔ حضرت میاں صاحب کے فیضان سے ہدیہ ناظرین کیا جاتا ہے۔ اس زمانہ میں ہر مرید کو کم از کم ان عقائد کا علم ہونا ضروری ہے تاکہ آخرت کی تیاری میں پوری توجہ کے ساتھ مشغول ہوا جاسکے۔ خدا کرے کہ یہ کوشش کامیاب و مقبول ہو اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچے آمین وبالله التوفیق

فقط

خاک پائے درویشان

سید مسلم نظامی عفی عنہ

نظامی مجرہ استاذ حضرت بابا صاحب پاک پتن شریف ضلع ساہیوال
مورخہ ۱۸ جمادی الاول ۱۳۸۶ھ بمطابق ۲۴ ستمبر ۱۹۶۶ء

مفتی اسیراج

WWW.NAFSEISLAM.COM

عقائد نظمیہ (دیباچہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد بے حد و ثنائی بے عدم خالق و دو و جل شانہ را۔ و در دو نامحدود و بر نمود کوین
رسول اشقین محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بر آل و اصحاب او۔ اما بعد
بر گاہ اس مؤلف بے بضاعت محمد فخر الدین کہ تولید صوری و معنوی از رئیس السالکین
شیخ المشائخ تاج الواصلین فخر العاشقین حضرت نظام الدین اورنگ آبادی قدس
سنت العزیز دارد۔ برائے زیارت قدوة العارفين عروق المحبة شیخ الاسلام و المسلمین
حضرت مخدوم فرید الدین شکر بار مسعود و ابودھنی آید فی التبر بطفہ الخفی و ابحلی کہ در حق طالبان حق
کبریت احرار است از اورنگ آباد و حجتہ بنیاد حضرت پاک حق رسید بہرہ یاب سعادت جناب ہدایت مآب
گشت اکثر اعتراف آنحضرت از راہ کرم و عنایت فرمودند کہ عقائد اہل سنت و جماعت کہ منہج و تہ انام

ترجمہ دیباچہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعریف جس کا پادہ ہوا اور ثنائی جس کا شمار نہ ہو خاص خالق و دو و جل شانہ کو یعنی پیدا کرنے والے کو کہ دوست و مہربان ہے
اور اس کی بہت بڑی شان ہے اور بے حد و دو و نمود کو یعنی دو و نہاں کے سرے سے جو ہے پر اور رسول اشقین یعنی جن
انسان ہر دو مخلوق کے لیے بھیجے ہوئے پر کرنام پاک آپ کا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اور آپ کی آل و اصحاب
پر جو حیو اس کے بعد بیان ہے کہ جب یہ مؤلف بے مایہ محمد فخر الدین جن کی ظاہری اور باطنی پیدائش رئیس السالکین
شیخ المشائخ تاج الواصلین فخر العاشقین حضرت نظام الدین اورنگ آبادی قدس سنت العزیز سے ہوئی ہے زیارت
کے لیے قدوة العارفين عروق المحبة شیخ الاسلام و المسلمین حضرت مخدوم فرید الدین شکر بار مسعود و ابودھنی کی رخصتے
پرتو ان کے طبع غلی و جلی سے میری مدد کرے کہ یہ زیارت حق کے طلبکاروں کے حق میں کبریت احرار یعنی اکبر ہے۔
اورنگ آباد و حجتہ بنیاد سے رگاہ پاک حق میں پہنچ کر اس جناب ہدایت مآب کی سعادت سے بہرہ یاب ہوا اس آستانہ کے
اکثر اعتراف کرم و عنایت کی راہ سے فرمایا کہ اہل سنت و جماعت کے عقیدے جو خلق کے پیشوا

امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ باشد بقید قلم عبارت سہل آرید کہ موجب یاد آوری در جناب فیض انتساب من یعنی حضرت فرید الدین م شود حال آنکہ استطاعت خود از جهت اختلاف مسائل اس قدر نمی یافتہ و طاقت عدم قبول سوال ایشان نیز نمی داشت پس ہذا دست بدامن ملکی سمات قدسی صفات ہادی الخلق الی صراط المستقیم مرشد الانام فی مناصح الدین القویم من امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ م بواسطہ فقہ اکبر کہ تالیف امام اکبر است رضی اللہ تعالیٰ عنہ در زوم و عبارت آسان بیان نمودم و ہر مسئلہ را معنوں من اس پیش گرفته ہر بعقیدہ ساختہ تا عوام و خواص از کلام امام امام کہ بنام اہل سنت و جماعت حنفی است بہر یاب گشتہ این صحیح را بدعا ی جمعیت اہل سنت نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم و خیریت خاتمہ افتخار بخشند تو لا کہ اگر سہوے یا نسیانے بنظر آید بمقتضائے العفو عند کرام الناس مامول بخشند و اصلاح فرمایند۔

ترجمہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق پر ہوں دین آسان عبارت میں تحریر کر دیں کہ اس جناب فیض انتساب یعنی حضرت ابو فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ میں یاد آوری کا موجب رہے۔ حالانکہ مسائل کے اختلاف کے سبب اس قدر اپنی استطاعت نہیں پاتا تھا اور نہ ان کے سوال کو زمانہ کر دہ کرنے کی طاقت رکھتا تھا۔ اس لیے فرشتہ عادات، قدسی صفات، مخلوق کو مسیدھی راہ چلانے والے۔ دین مضبوط کے راستوں میں لوگوں کے ارشاد کرنے والے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ کے دامن میں بذریعہ فقہ اکبر کے جو امام اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تالیف و جمع کی ہوئی ہے میں نے ہاتھ مارا اور آسان عبارت میں اس کو بیان کیا۔ اور ہر مسئلہ کا شروع لفظ عقیدہ سے کیا تاکہ عام و خاص امام امام کے کلام سے جو اہل سنت و جماعت حنفی کی بنا اور اصل ہیں بہرہ یاب ہو کر اس ناچیز کو پروائی سنت نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کی اور خیریت خاتمہ کی دعا کر کے افتخار بخشیں۔ امید کہ اگر کوئی سہو یا نسیان نظر میں آجائے تو موافق حکم العفو عند کرام الناس مامول یعنی بزرگ لوگوں کے نزدیک معافی کی امید ہے معاف فرما کر درست کر دیں۔

عقائد

عقیدہ اصل توحید و ما یصلح الایعتقاد بہ۔ ترجمہ چیز سے کہ صحت میں یا بد اعتقاد
ہاں۔ اس است کہ زبان را موافق دل ساختہ نگوید کہ ایمان آوردن توحید حق تعالیٰ
در ذات و تفرید و صفات و بلائکہ کہ بندہ ہائے حق تعالیٰ اند و مبرا اند از ذنوب و معاصی
و منزہ اند از ذکورت و انوثت و بہ کتاب ہائے حق تعالیٰ مثل توریت و انجیل و
زبور و کتاب و غیر ہا بلا تعین عدد و ذمہ جمیع انبیاء و رسل و زندگی بعد موت و بآئین
قیامت و بقدر خیر و شر از اللہ تعالیٰ یعنی تقریر جمیع مخلوقات بر مرتبہ کہ یافتہ می شود در
ضمیر آید بسوئے مرتبہ از حسن و قبح و نفع و ضرر و اس ہمہ بیان مرتبہ بصلہ از بیان ہم بقید
زمان و مکان عقیدہ حساب افعال و تراژوئے اعمال و بہشت و دوزخ و صراط و خواص حق
است عقیدہ حق تعالیٰ واحد است نہ بطریق عدد کہ توہم شود بعد او دیگر ہم
یعنی کہے اور اشتریک نیست نہ در ذات و نہ در صفات عقیدہ و مشابہت
اور کسی از مخلوقات قال نعیم ابن حماد من شبہ اللہ بشئ من خلقہ

ترجمہ عقیدہ توحید کی اصل اور جس سے اعتقاد صحیح ہوتا ہے یہ ہے کہ زبان کو دل کے موافق کر کے یوں
کہے کہ میں ایمان لایا حق تعالیٰ کو ذات میں ایک جاننے پر اور صفات میں یکتا سمجھنے پر اور میں ایمان لایا فرشتوں
پر کہ وہ حق تعالیٰ کے بندے ہیں اور گناہوں اور نافرمانیوں سے بری ہیں۔ اور مرد اور عورت ہونے سے
یکساں اور میں ایمان لایا حق تعالیٰ کی کتابوں پر جیسے توریت اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید وغیرہ جن کا شمار
مقدس نہیں اور میں ایمان لایا تمام نبیوں اور رسولوں پر اور میں ایمان لایا مرنے کے بعد زندہ ہونے پر اور میں ایمان
لایا قیامت پر اور میں ایمان لایا خدا کے تعالیٰ کی طرف سے نیکی اور بدی کے اندازہ کر دینے پر یعنی تمام مخلوقات
کا ایسے مرتبہ میں ٹھہرنا جس میں زمان و مکان کی قید کے ساتھ بھلائی اور برائی اور نفع اور نقصان پایا
جاتا ہے۔ عقیدہ فعلوں کا حساب اور عملوں کی تراژو اور بہشت اور دوزخ اور صراط اور خواص
کو حق ہے۔ عقیدہ حق تعالیٰ ایک ہے نہ ایسا کہ گنتی کی طرح۔ اس کے بعد دوسرے کا وہم پیدا ہو
یعنی کوئی اس کا شریک نہیں ہے نہ ذات میں اور نہ صفات میں۔ عقیدہ اور اس کا مخلوق سے کوئی مشابہ
نہیں ہے کہ کہا ہے نعیم ابن حماد نے جس نے خدا تعالیٰ کو اس کی مخلوق سے کسی کے ساتھ مشابہ کیا یا تشبیہ
دی کسی چیز کے ساتھ اس کی مخلوق میں سے۔

فَقَدْ كَفَرَ تَرْجِمہ گفتم پس ہمادھر کہ مانند کرم اللہ تعالیٰ را بچیزے از خلق او پس تحقیق کفر کرد عقیدہ ہمیشہ بود در ماضی و ہمیشہ بود در باقی با سمار خود و صفات ذاتی و فعلی خود صفات ذاتی او هفت اند حیات و قدرت و علم و کلام و سمع و بصر و ارادت و صفات فعلی او تخلیق و تزیین و انشاء و ابداع و صنع و غیر آن عقیدہ اسما و صفات حق تعالی بہ تمام ازل اند کہ نیست انہما را بدایت و ابدی اند کہ نیست انہما را نہایت عقیدہ اللہ تعالیٰ عالم است بصفہ علم ازلی خود و قادر است بقدرت خود کہ صفہ ازلی او است و متکلم است بکلام نفسی خود کہ صفت او است و رازل و خالق است بہ تخلیق خود و فاعل است بفعل خود کہ صفت او است و رازل عقیدہ مفعول مخلوق است و حادث و فعل اللہ تعالیٰ غیر مخلوق است و قدیم۔

ترجمہ تو یقینی اس نے کفر کیا عقیدہ ہمیشہ تھا وہ گذرے ہوئے زمانے میں اور ہمیشہ ہے کاباقی میں بھی اپنے ناموں کے ساتھ اور اپنی ذاتی و فعلی صفتوں کے ساتھ۔ اور اس کی ذاتی صفتیں سات ہیں یعنی صفت حیات کہ زندگی ہے۔ اور صفت قدرت یعنی قادر ہونا اور صفت علم یعنی جاننا اور صفت کلام یعنی بولنا اور صفت سمع یعنی سنا اور صفت بصر یعنی دیکھنا اور صفت ارادت یعنی قصد و ارادہ کرنا اور اس کی فعلی صفتیں تخلیق یعنی پیدا کرنا اور تزیین یعنی رزق دینا اور انشاء یعنی مادہ سے بنانا اور ابداع یعنی بغیر مادہ بنانا۔ اور صنع یعنی کاریگری اور اس کے سوائے عقیدہ خدا کے تعالیٰ کے نام اور صفتیں سب کی سب ازل یعنی ہمیشہ کی ہیں جن کی ابتداء نہیں۔ اور ابدی یعنی ہمیشہ تک ہیں جن کی انتہا نہیں ہے عقیدہ خدا کے برتر عالم یعنی جاننا ہے اپنی صفت علم سے جو ازل سے ہے۔ اور قادر یعنی صاحب قدرت ہے اپنی صفت قدرت سے جو ازل سے ہے اور متکلم ہے یعنی کلام کرتا اپنے کلام نفسی سے جو اس کے نفس کی صفت ہے ہمیشہ کہ اس کے کلام کرنے کی ابتدا نہیں اور خالق یعنی پیدا کرنے والا ہے اپنی تخلیق یعنی پیدا کرنے کی صفت۔ اور فاعل ہے یعنی کرنے والا ہے اپنے فعل سے کہ اس کی صفت ہے جو ہمیشہ سے ہے یہ سب اس کی صفتیں انہی میں لہذا وہ ہمیشہ سے عالم قادر خالق فاعل و غیر ہے عقیدہ مفعول مخلوق ہے اور حادث ہے یعنی جس کو خلق تعالیٰ فاعل حقیقی نے کیا وہ عدم سے وجود میں آکر مفعول بنا پس نہ رہے کہ خدا کے تعالیٰ کے فعل سے وہ پیدا ہو کر مخلوق ہوا اور پہلے نہ تھا۔ پھر وجود میں آیا لہذا حادث ہوا البتہ فعل خدا تعالیٰ کا مخلوق نہیں بلکہ اس کی صفت قدیم ہے یعنی خدا میں سے فارغ ہے کہ عدم سے وجود میں آنا مخلوق و حادث کی طرح اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اول و آخر عدم یعنی نہ ہونے سے وہ پاک ہے اور ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہے پس غیر مخلوق اور قدیم ہے۔

عقیدہ۔ صفات حق تعالیٰ اذلی اند غیر حادث و نہ مخلوق ہیں ہر کہ گفت صفات حق تعالیٰ مخلوق اند یا حادث یا توقف کرد یا شک کرد و دریں مسئلہ برابر است کہ طرفین او مستوی باشند یا ترجیح و ہد یک طرف را پس کافر است۔ عقیدہ۔ قرآن مجید مش دریں جا از قرآن مجید کلام نفسی مراد است از شرح فقہ اکبر ملا علی۔ ہر کہ شان او از ہمہ بزرگ است در مصاحف مکتوب است بدست ہا بواسطہ نقوش حروف و اشکال کلمات در دہا محفوظ است نزدیک تصور مغیبات مش آنچہ غائب باشند و شاید کہ این لفظ مغیبات باشد ہر بالفاظ متغیبات و ہر نہ بانہا مقرر است از حروف محفوظ کہ مسطور می شود و بر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم منزل است بواسطہ حروف مفردات و مرکبات در حالات مختلفات۔ عقیدہ۔ تلفظ ما بقراآن مجید مخلوق است و کتاب ہائے ما قراآن مجید را و خواندینہائے مش شاید کہ بجائے لفظ خواندینہا لفظ حفظ باشد از شرح فقہ اکبر ملا علی ہر ما قراآن شریف را مخلوق است

ترجمہ۔ عقیدہ حق تعالیٰ کی صفیتیں سب اذلی ہیں۔ حادث اور مخلوق نہیں ہیں تو جس نے کہا کہ حق تعالیٰ کی صفیتیں مخلوق ہیں یا حادث ہیں۔ یا اس مسئلہ میں توقف کیا یا شک کیا خواہ حالت شک میں اس کے شک کی دونوں طرفیں برابر ہوں۔ ہاں اور نہیں کہنے میں یا شک کی ایک طرف کو ترجیح دیتا ہو حادث کے ہاں یا نہیں کہنے میں تو وہ کافر ہے۔ عقیدہ قرآن مجید کہ اس سے مراد یہاں کلام نفسی خدائے تعالیٰ ہے جیسا شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے اس کی شان سب سے بڑی ہے کتابوں میں ہاتھوں سے لکھا گیا ہے نقوش حروف کے واسطہ سے کلموں کی صورتوں میں اور دلوں میں حفظ کیا گیا ہے غائب چیزوں کا تصور کر کے یا معنی دار کا تصور کر کے خیالی لفظوں میں اور زبانوں پر پڑھا جاتا ہے۔ انہیں خیالی لفظوں کے حروف کے ذریعہ سے کہ سننے میں آتا ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم پر مختلف حالتوں اور وقتوں میں مفرد اور مرکب حروف کے وسیلہ سے اتارا گیا ہے اور نازل ہوا ہے۔ عقیدہ۔ ہمارا تلفظ یعنی لفظ کر کے ہونا قرآن مجید کو مخلوق ہے۔ اور ہمارا لکھنا قرآن مجید کو اور ہمارا پڑھنا یا حفظ کرنا جیسا شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے۔ قرآن شریف کو مخلوق ہے۔

از جهت آنکہ گفتن و نوشتن و خواندن از جمله افعال عباد است و فعل مخلوق مخلوق است عقیدہ قرآن مجید بشی اسے کلام نفسی ہر غیر مخلوق است و نیست کہ حلول کند در مصاحف و غیر مصاحف بکتابت یا باشارات۔ عقیدہ ۱۳ چہیزے کہ ذکر کرد، اللہ تعالیٰ در قرآن مجید از اخبار و آثار حضرت موسیٰ و جمیع انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علی نبیاء علیہم السلام و از فرعون و ابلیس تمام کلام اللہ تعالیٰ قدیم و غیر مخلوق است۔ عقیدہ ۱۴ کلام موسیٰ و لوقا کان مع ربہ و کلام سایر انبیاء و مرسلین و فرشتہائے مقربین مخلوق است و حادث۔ عقیدہ ۱۵۔ قرآن مجید کلام حق تعالیٰ است از روئے حقیقت نہ از روئے مجاز پس قدیم است مانند ذات حق تعالیٰ و شنید موسیٰ کلام اللہ تعالیٰ را قَالَ اللہ تعالیٰ کَلَّمَ اللہ موسیٰ تَکَلِّمًا ترجمہ:۔ کلام کرد و اللہ تعالیٰ موسیٰ را کلام کرد و۔

ترجمہ:۔ اس لئے کہ کہنا اور لکھنا اور پڑھنا یہ سب بندوں کے افعال ہیں اور مخلوق کا فعل مخلوق ہے۔ عقیدہ ۱۶۔ قرآن مجید یعنی کلام نفسی خدائے تعالیٰ کا غیر مخلوق ہے۔ اور ایسا نہیں ہے مصنفوں یعنی کتابوں میں اور غیر مصنفوں یعنی دلوں میں یا زبانوں پر حلول کر جائے یعنی سما جائے خواہ لکھ کر ہو یا اشارہ سے ہو۔ عقیدہ ۱۷ جو کچھ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر کیا خبروں کی نسبت اور حضرت موسیٰ اور تمام انبیاء صلوات اللہ علی نبیاء علیہم السلام کے آثار کی نسبت اور فرعون اور ابلیس کی نسبت وہ سارا کا سارا خدائے تعالیٰ کا کلام قدیم اور غیر مخلوق ہے۔ عقیدہ ۱۸ کلام موسیٰ علیہ السلام کا اگرچہ اپنے رب کے ساتھ تھا اور کلام تمام نبیوں اور رسولوں کا اور ان فرشتوں کا جو خدائے تعالیٰ کے مقرب ہیں مخلوق اور حادث ہے۔ عقیدہ ۱۹۔ قرآن مجید حقیقت میں حق تعالیٰ کا کلام ہے نہ مجازی طور پر پس قدیم ہے حق تعالیٰ کی ذات کی طرح اور سنا ہے موسیٰ علیہ السلام نے خدائے تعالیٰ کے کلام کو جیسا فرمایا خدائے تعالیٰ نے کَلَّمَ اللہ الخ یعنی خدائے تعالیٰ نے کلام کیا موسیٰ سے کلام کرنا۔

عقیدہ تحقیق بود اللہ تعالیٰ متکلم در ازل و نہ بود کلام با موسیٰ بل اصل موسیٰ۔
 عقیدہ تحقیق بود اللہ تعالیٰ خالق در ازل پیش از پیداکردن خلق عقیدہ ہر
 گاہ کلام کرد اللہ تعالیٰ با موسیٰ کلام کرد اللہ تعالیٰ موسیٰ را بکلام قدیم خود کہ
 حق تعالیٰ را قبل از خلقت موسیٰ بود عقیدہ صفات حق تعالیٰ بتماہا واقع اند۔
 بخلاف صفات مخلوقین کہ صفات ایشان بدیج وجہ مشابہ آبخواب منزہ نیستند اگرچہ
 اشتراک اسمی واقع است عقیدہ اللہ تعالیٰ میداند حقائق اشیا را و کلیات
 اشیا را و جزئیات اشیا را و ظاہر اشیا را و باطن اشیا را بعلم ذاتی کہ ازلی است و ابدی است نہ مانند علم ما زیرا کہ ما میدانیم اشیا را بآلات
 و تصور صورت ہائے کہ در ذہن ہا موافق فہم ہائے ما حاصل آید عقیدہ قادر است
 اللہ تعالیٰ نہ مانند قدرت ما زیرا کہ قدرت او قدیم است بدون آلات و بدون مشارکت
 و ما مخلوقان قادر نیستیم مگر بر بعضی اشیا آل ہم بآلات و بدو دگار۔

ترجمہ عقیدہ بے شک خدائے تعالیٰ متکلم تھا ازل میں اور یہ کلام موسیٰ علیہ السلام کے
 ساتھ نہ تھا بلکہ اصل موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ عقیدہ بے شک خدائے تعالیٰ خالق تھا
 ازل میں مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے عقیدہ جب خدائے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تو اپنے
 کلام قدیم کے ساتھ خدائے تعالیٰ نے کلام کیا کہ وہ کلام قدیم حق تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام کی خلقت سے
 پہلے کا تھا۔ عقیدہ حق تعالیٰ کی ساری صفات مخلوقات کی صفاتوں کے برخلاف واقع ہوتی ہیں کہ ان کی
 صفاتیں کسی وجہ میں اس جناب پاک کے مشابہ نہیں ہیں اگرچہ اسمی یعنی فقط نام کا اشتراک واقع ہے۔
 عقیدہ خدائے تعالیٰ جانتا ہے چیزوں کی حقیقتوں کو اور ان کی کلیات کو اور ان کی جزئیات کو
 اور ان کے ظاہر کو اور ان کے باطن کو علم ذاتی سے جو ازلی اور ابدی ہے نہ ہمارے جاننے کی مانند
 کیونکہ ہم چیزوں کو جانتے ہیں اپنے حواس کے آلوں اور صورتوں کے تصور کرنے سے جو موافق ہمارے
 فہموں کے ذہنوں میں آتی ہیں۔ عقیدہ خدائے تعالیٰ قادر ہے نہ ہماری قدرت کی طرح کیونکہ اس کی
 قدرت قدیم ہے بدون آلوں کے اور بدون مشارکت کے کہ اس کو ان کی احتیاج نہیں۔ بخلاف
 ہمارے کہ ہم مخلوق قادر نہیں ہیں مگر بعض چیزوں پر وہ بھی آلوں کے وسیلہ سے اور بدو دگاروں کی مدد سے

عقیدہ^{۲۲} می بنید اللہ تعالیٰ نہ مانند دیدن مادی شنود نہ مانند شنیدن مادیہ اگر
 مادی بنیم اشکال یا رنگ ہائے مختلفہ را مادی شنویم آواز کلمات موکلفہ را بالائے کہ
 پیدا کردہ شدہ است در اعضائے مرکب و حق تعالیٰ می بنید اشکال و الوان و صور مختلفہ
 را بنظر اصلی خود۔ مادی شنود آواز ہا را و کلمات مفردات و مرکبات را بسمع خود کہ صفت
 ازلی اوست بدون آلات و بے مشارکت و یگیری از کائنات اگرچہ مرئی و مسموع از
 حادث است۔ عقیدہ^{۲۳} می گوید حق تعالیٰ نہ مانند کلام مادیہ زیرا کہ ماکلام می کنیم از
 خلق و زبان و لب و دندان و حروف و اللہ تعالیٰ کلام می کند بدون واسطہ آلات و
 حروف از کمال ذات و صفات خود۔ عقیدہ^{۲۴} حروف مخلوق است مانند آلات و
 کلام اللہ تعالیٰ نامخلوق است و قدیم است با ذات۔ عقیدہ^{۲۵} اللہ تعالیٰ و تبارک شے
 است یعنی موجود است بذات و صفات و نیست مثل اشیاء مخلوقہ از رؤسے ذات و
 صفات و معنی بودن حق تعالیٰ شے نہ مانند اشیاء است۔

ترجمہ۔ عقیدہ^{۲۲}۔ خدائے تعالیٰ دیکھتا ہے نہ ہمارے دیکھنے کی مانند اور سُنتا ہے نہ ہمارے سننے کی مانند
 کیونکہ ہم دیکھتے ہیں شکلوں اور مختلف رنگوں کو۔ اور ہم سُنتے ہیں جڑے ہوئے کلموں والی آواز کو آلوں سے جو
 اعضائے مرکب یعنی آکڑ، کان، مُنہ میں پیدا کیے گئے ہیں اور حق تعالیٰ دیکھتا ہے شکلوں اور رنگوں اور مختلف
 صورتوں کو اپنی اصلی دائمی نظر سے اور سُنتا ہے آوازوں کو اور مفرد اور مرکب کلموں کو اپنی سماعت سے
 کہ اس کی ازلی صفت ہے بغیر آلوں کے اور کائنات و مخلوقات میں بغیر کسی مشارکت کے اگرچہ دیکھی ہوئی
 اور سُنی ہوئی اشیاء حادث مخلوق ہیں سے ہیں۔ عقیدہ^{۲۳}۔ حق تعالیٰ کہتا ہے نہ ہمارے کلام کی مانند
 کیونکہ ہم کلام کرتے ہیں خلق اور زبان اور ہونٹ اور دانت اور حروف سے اور خدائے تعالیٰ کلام کرتا
 ہے بغیر وسیلہ آلوں کے اور حروف کے اپنی ذات اور صفات کے کمال سے۔ عقیدہ^{۲۴}۔ حروف
 مخلوق ہیں آلوں کی طرح اور خدائے تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے بلکہ قدیم ہے ذات کے ساتھ یعنی
 ذاتی صفت ہے کہ مع ذات قدیم ہے۔ عقیدہ^{۲۵}۔ خدائے برتر اور صاحب برکت شے ہے یعنی موجود
 ہے ذات و صفات کے ساتھ اور مخلوقہ چیزوں کے مانند نہیں ہے ذات و صفات کی رؤسے بلکہ
 معنی حق تعالیٰ کے شے ہونے کے اشیاء کی مانند نہیں ہیں۔

اثبات وجود ذات حق تعالیٰ بغیر جسم و بغیر عرض و جوہر است۔ چنانچہ اشیاء صاحب جسم اند و عرض اند و جوہر۔ و حق تعالیٰ از ہمہ منزہ است و لا شریک لہ و ذات و در جمیع صفات عقیدہ نیست حد و نہایت حق تعالیٰ را و نیست ضد و منازع و ممانع و در نہایت و نیست شبیہ مر حق تعالیٰ را۔ عقیدہ حق تعالیٰ را یہ است و وجہ است و نفس است چنانچہ لائق ذات او است **مِمَّا ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ** كَقَوْلِهِ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ۔ **وَالْيَدِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** وَالتَّنْفُسِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى **حُكَايَاتًا عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ** وَلَهُ صِفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ۔ ترجمہ از آئینہ ذکر کرد اللہ تعالیٰ و قرآن از ذکر وجہ یعنی روشنی فرمودن او تعالیٰ ہر چیز فانی شونده است مگر روئے او۔ و از ذکر یہ یعنی دست مثل فرمودن او تعالیٰ دست خدا بر دست ہائے شان است۔ و از ذکر نفس مثل فرمودن او تعالیٰ حکایات از حضرت عیسیٰ علیہ السلام میدانی آئینہ در نفس من است۔

ترجمہ۔ ذات حق تعالیٰ کی وجود و ہستی کا اثبات بغیر جسم اور بغیر عرض اور جوہر کے ہے جیسا اشیاء صاحب جسم اور عرض اور جوہر میں اور حق تعالیٰ ان سب سے پاک ہے اس کا ذات میں اور تمام صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔ عقیدہ حق تعالیٰ کی حد اور انتہا نہیں ہے اور ضد اور منازع یعنی کوئی جھکڑنے والا اور ممانع یعنی کوئی منع کرنے والا اس کا نہیں نہ ابتدا میں نہ انتہا میں۔ اور نہ حق تعالیٰ کے لئے شبیہ و شکل ہے عقیدہ حق تعالیٰ کے یہ اور وجہ اور نفس مبارک ہے جیسا اس کی ذات کے لائق ہے۔ اس سبب سے کہ خدائے برتر نے قرآن مجید میں ذکر کیا ہے و جو یعنی منہ کی نسبت یہ ذکر چنانچہ اس کا قول ہے **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** یعنی ہر شے ہلاک ہونے والی ہے مگر روئے مبارک اس کا۔ اور یہی بات کی نسبت یہ ذکر جیسا اس کا قول ہے **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** یعنی خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے اوپر ہے۔ اور نفس کی نسبت یہ ذکر جیسا خدا تعالیٰ کا یہ قول کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بابت بطور حکایت ہے **تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي** الخ یعنی تو جانتا ہے جو میرے جی میں ہے۔

وَمِنْ دَانَمِ آنچہ در نفس تست و برائے او تعالیٰ صفات بے چگون ہستند یعنی کیفیات صفات
غیر معلوم اند۔ عقیدہ^{۲۸} نباید گفت در مقام تاویل چنانچہ بعض خلف کہ مخالف سلف اند میگویند
کہ عبارت از یہ قدرت است یا نعمت حق است زیرا کہ در تاویل ابطال صفت حق است
و آن قول اہل قدر و اہل اعتزال است ولیکن یہ حق صفت حق است بلا کیف کہ مافی
شناہیم کیفیت یہ اور کہ صفت او است چنانچہ عاجزیم در معرفتہ کنہ بقیہ صفات او فضلاً
عن معرفتہ ذاتہ عقیدہ^{۲۹} غضب حق تعالیٰ و رضائے او دو صفت اند از صفات او
لیکن بلا کیف عقیدہ^{۳۰}۔ پیدا کرد حق تعالیٰ اشیاء را بغیر مادہ کہ سابق باشد بر مخلوقات چنانچہ
اللہ تعالیٰ در قرآن مجید فرمودہ است خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ۔ ترجمہ پیدا کنندہ
ہر چیز است۔

ترجمہ اور جو تیرے جی میں ہے وہ میں نہیں جانتا اور خدائے تعالیٰ کی صفات بلا کیف ہیں یعنی بدون اس کے کہ
کیونکر اور کیسی ہیں اس لئے کہ کیفیات صفات معلوم نہیں ہیں اور نہ ہو سکتی ہیں کیونکہ محدود و بے حد کو حد میں نہیں
لا سکتا اور بغیر احاطہ کئے کیفیت و حقیقت نہیں جانی جا سکتی پس ازلی وابدی صفات کی کیفیات ان کے قدیم
و اتم ہونے کے سبب کوئی مخلوق حادث جو حد میں محدود ہے نہیں جان سکتا۔ ناچار اس کے بلا کیف ہونے پر ایمان
اعتقاد لائے گا۔ عقیدہ^{۳۱} مذکورہ بالا صفات و الفاظ کی تاویل کر کے یوں نہ کہنا چاہیے جیسا پچھلے جو الگوں کے
مخالف ہیں کہتے ہیں کہ یہ سے مراد قدرت ہے یا نعمت حق ہے اس لئے کہ تاویل کی صورت میں صفت حق
کا باطل کرنا ہے حالانکہ مثل صفت قدرت یہ بھی ایک صفت حق ہے اور یہ قول تاویل قدریہ اور معتزلہ کا ہے
اور نہ ہم اس کو مثل مخلوق کے ہاتھ کے جانتے ہیں ولیکن یہ حق صفت حق ہے بلا کیف کہ ہم اس پر کی کیفیت کو
جو خدا کی صفت ہے نہیں پہچانتے جیسا کہ اس کی باقی صفات کی کنہ اور حقیقت کی معرفت میں ہم عاجز ہیں بلکہ
اس سے بڑھ کر اسی طرح ذات کی معرفت سے بھی ہم عاجز ہیں لہذا اس کو بلا کیف ایک صفت حق جانتے ہیں۔
عقیدہ^{۳۲}۔ حق تعالیٰ کا غضب اور اس کی رضایہ بھی اس کی صفات میں سے دو صفتیں ہیں لیکن بلا کیف۔ عقیدہ^{۳۳}۔
حق تعالیٰ نے اشیاء کو پیدا کیا بغیر مادہ کے کہ مخلوقات پر پہلے سے ہووے یعنی اشیاء کے پیدا کرنے سے پہلے کوئی
مادہ نہ تھا جس سے مخلوق کو بنایا بلکہ بغیر مادہ کے اشیاء کو پیدا کیا جیسا خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا
خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ۔ یعنی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے۔

حالانکہ خلقت بعض اشیاء از مواد منافی عقیدہ سابق نیست زیرا کہ اصل مواد از مخلوق غیر موجود است۔ عقیدہ ^{۳۲} بود اللہ تعالیٰ عالم در ازل باشیاء قبل وجود اشیاء در آل حال کہ تقدیر کرده است اشیاء را موافق ارادہ خود و حکم کردہ مطابق علم خود در اشیاء پس علم اللہ تعالیٰ قدیم است و بعض متعلقات آل علم حادث است چنانچہ نص صریح دال اوست وَلَا يَغْرِبُ عَنْهُ مُثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ترجمہ پوشیدہ نکرد و از برابر ذرہ در آسمان یا وزن در زمین و نیست خورد و ترازاں و نہ بزرگ ترازاں مگر آنکہ مکتوب است در کتاب روشن یعنی لوح محفوظ خلاصہ از تفسیر حسینی۔ عقیدہ ^{۳۳} منی باشد در دنیا و نہ در آخرت هیچ موجود سے حادث در جمیع احوال مگر بہ مشیت او و علم او و قضاء او یعنی حکم او و قدر او یعنی ممتد بر تقدیر او و کتابت او در لوح محفوظ کہ بوصف است بش اسے بوصف موجود حادث ہر نہ بحکم یعنی نوشتہ است حق تعالیٰ در جمیع اشیاء

ترجمہ۔ تو اس کلمہ میں مادہ بھی داخل ہے اور مادہ کا خالق بھی وہی ہے پس ابتداء ہر چیز کی بے مادہ ہے۔ حالانکہ پیدائش بعض چیزوں کی بعض مادوں سے پہلے عقیدہ کی نفی نہیں کرتی کیونکہ اصل مواد مخلوق کا غیر موجود ہے۔ عقیدہ ^{۳۲} خدائے تعالیٰ جانتا تھا اشیاء کو ازل میں اشیاء کے وجود سے پہلے اس حال میں کہ تقدیر کیا ہے اشیاء کو اپنے ارادہ کے موافق اور حکم کیا مطابق اپنے علم کے اشیاء میں پس علم خدائے تعالیٰ کا قدیم ہے اور اس علم کے بعض متعلقات حادث ہیں جیسا نص صریح اس کی دال ہے کہ سورۃ سبأ میں ہے وَلَا يَغْرِبُ عَنْهُ مُثْقَالُ ذَرَّةٍ الْغَيْرِ یعنی اور اس سے چھپا نہیں رہتا ہے ذرہ برابر آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہیں سب اس سے خورد و تراور نہ اس سے بزرگ تر مگر یہ کہ لکھا ہوا ہے کتاب روشن میں یعنی لوح محفوظ میں یہ خلاصہ ہے تفسیر حسینی کا۔ عقیدہ ^{۳۳} نہیں رہتا ہے یا ہوتا ہے دنیا میں اور نہ آخرت میں کوئی ہر حادث تمام احوال میں مگر اس کی مشیت اور اس کے علم اور اس کی قضا سے یعنی اس کے حکم سے اور اس کے قدر سے کہ موافق مقدار اس کے اندازہ کرنے کے ہے اور اس کے لکھ دینے کے ہے لوح محفوظ میں جو موافق وصف موجود حادث کے ہے نہ موافق حکم کے یعنی حق تعالیٰ نے ساری اشیاء کے حال میں یہ بات لکھ رکھی ہے کہ

یا نیکہ خواہد شد چنی و چنی موافق قضاء نہ بر وجه امر زیرا کہ اگر می کرد امر همان وقت بوجود می آمد و قضاء و قدر یعنی حکم اجمالی و تفصیلی اوست و مشیت ارادۂ حق تعالیٰ که متعلق بآن است من یعنی موجود حادث هم صفت حق تعالیٰ است و ازل بلا کیف عقیدہ^{۳۳} میدانند حق تعالیٰ معدوم را در حالت عدم آن معدوم و می دانند کہ آن معدوم وقت موجود شدن بکدام حال پیدا خواهد شد عقیدہ^{۳۴} می دانند اللہ تعالیٰ موجود را در حالت وجود او و می دانند کہ بکدام پنج خواهد بود فنا او عقیدہ^{۳۵} می دانند حق تعالیٰ قائم را در حالت قیام او پس ہر گاہ می نشینند قائم می دانند حق تعالیٰ اورا قاعدہ در حال نشستن او از غیر تغیر شدن علم او و ازل یعنی علم حق تعالیٰ از نشستن و برخاستن حیات و ممات و صلوة و صوم و سایر مقام موجود تغیر نمی باید باین پنج کہ در ازل نبوده باشد حالا حادث شد باشد باین قسمش یعنی باین قسم اختلاف احوال مذکورہ و لیکن تغیر و اختلاف احوال از قیام و قعود

ترجمہ کہ اس طرح اور اس طرح قضا کے موافق ہو گا نہ امر کی وجہ پر کیونکہ امر کرتا تو اسی وقت وجود میں آجاتا اور قضا و قدر اس کے حکم ہیں اجمالی اور تفصیلی اور مشیت کہ حق تعالیٰ کا ارادہ جو موجود حادث کو متعلق ہے یہ صفت حق تعالیٰ کی ہے ازل بلا کیف عقیدہ^{۳۳} حق تعالیٰ جانتا ہے معدوم کو اس معدوم کے نہ ہونے کی حالت میں اور جانتا ہے کہ وہ معدوم موجود ہونے کے وقت کس حال میں پیدا ہو گا عقیدہ^{۳۴} خدائے تعالیٰ جانتا ہے موجود کو اس کے ہونے کی حالت میں اور جانتا ہے کہ کس طریق سے فنا ہو گا عقیدہ^{۳۵} حق تعالیٰ جانتا ہے فنا ہو کر اس کے کھڑے ہونے کی حالت میں پھر جب بیٹھتا ہے وہ قائم تو حق تعالیٰ اس کو قاعدہ جانتا ہے اس کے بیٹھنے کی حالت میں بغیر تغیر ہونے اس کے علم کے ازل میں یعنی علم ازل حق تعالیٰ کا موجود کے بیٹھنے اور اٹھنے اور زندہ ہونے اور مرنے اور نماز اور روزہ سے اور اس کی ساری جگہ سے تغیر نہیں پاتا ہے اس طرح کہ ازل میں تو نہ ہوا ہود سے اب احوال مذکورہ بالا کے اس قسم کے اختلاف کے سبب حادث ہوا ہود سے اور لیکن تغیر اور اختلاف احوال کا بسبب قیام اور قعود۔

وامثال آل اذا فعال پیدامی شود در مخلوقین ^{۳۶} عقیدہ پیداکرد حق تعالی خلق
را سادہ از آثار کفر و انوار ایمان باینکہ گردانید ایشان را قابل اینکہ ازینہا عصیان و
احسانش عبادت بجنور دل ہر واقع شود بعد ازاں خطاب کرد حق تعالی ایشان را
در وقت تکلیفش این وقت در شرع بلوغ است کہ تقدیر کردندش علماء ربہ پانزدہ
سال ہر عبادت و امر کرد ایشان را بایمان و طاعت و منع کرد ایشان را از کفر و معصیت
پس ہر کہ کفر کرد بہ فعل خود و اختیار خود و انکار خود و اصرار خود بر جہل و استکبار خود
بمخدلان اللہ تعالی یعنی برک نصرت اللہ تعالی آورد و ہر کہ ایمان آورد بفعل خود
و انقیاد خود و اقرار بر زبان خود و تصدیق بکلمات حق و ایمان دل ہم خود موافق
امر اللہ تعالی از توفیق اللہ تعالی آنرا و یاری اللہ تعالی اورا بمقتضائے فضل خود کما قال
اللہ تعالی اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ (ترجمہ) تحقیق اللہ تعالی ہر آئینہ صاحب فضل است بر آدمیان

ترجمہ اور اس جیسے افعال کے مخلوقات میں پیدا ہوتا ہے عقیدہ ^{۳۶} پیداکیا حق تعالی نے خلق کو سادہ
آثار کفر اور انوار ایمان سے یعنی بے رنگ کفر و ایمان اس طرح کہ ان کو قابل اس کے بنا دیا کہ
ان سے عصیان اور احسان واقع ہووے یعنی نافرمانی اور عبادت جو حضور دل سے ہو۔ بعد اس
کے خطاب کیا حق تعالی نے ان کو تکلیف کے وقت میں عبادت کے ساتھ اور وقت تکلیف کا
شرع میں بلوغ ہے جس کا اندازہ علماء نے پندرہ برس کیا ہے۔ اور حکم کیا ان کو ایمان اور طاعت
کا اور منع کیا ان کو کفر و معصیت سے۔ پھر جس نے کفر کیا کفر کیا اپنے فعل سے اور اپنے اختیار
سے اور اپنے انکار اور اپنے اصرار سے اور اپنے جہل و استکبار پر یعنی نادانی اور غرور پر خدائے
تعالی کے مخدلان سے یعنی اس کے لئے خدائے تعالی کی نصرت و مدد کے ترک یعنی چھوٹ جانے
سے اور جو کوئی ایمان لایا ایمان لایا اپنے فعل سے اور اپنے تابعدار اور مقید ہونے سے اور اپنی
زبان پر اقرار کرنے اور اپنے دل سے تصدیق کرنے یعنی سچ ماننے سے موافق حکم خدائے تعالی
کے خدائے تعالی کی توفیق اور اس کی مدد سے اس کے لئے اپنے فضل کے موافق جیسا فرمایا خدائے تعالی
لَعَنَ اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ یعنی نفی خدائے تعالی البتہ صاحب فضل ہے لوگوں پر۔

عقیدہ ۳۷ بیرون آورد ذریت حضرت آدم علیہ السلام را تا روز قیامت بش معنی ہر قدر کہ تا روز قیامت پیدا شدنی است ہر طبقہ بعد طبقہ از مصلب حضرت آدم اولاً بعد از ان از اختلاف اصلا ب فرزند ان و ترا ب بنات آدم کہ بعض ان سپید بودند و بعض ان سیاہ و انتشار ساخت بسوئے مہین و یسار آدم بعد از ان خطاب کرد ذریات آدم را بقول **اَلْکَثِیْرَ یَرْبِکُمْ** یعنی آئیں تم پروردگار شما و امر کرد ایشان را بایمان و احسان و منع کرد ایشان را از کفر و عصیان پس اقرار کردند حق تعالی جل شانہ را بربوبیت ذات ہائے خود را بعبودیت از قول بئی از کلمے ایمان حقیقی یا حکمی **فَهُمْ یُؤَلِّدُ ذَنْ عَلٰی تِلْکَ الْفِطْرَۃِ** (ترجمہ) پس انہا پیدا کردہ میشوند بریں آفرینش **عقیدہ ۳۸** شخصے کہ کفر آورد و بعد ایمان میثاقے تبدیل کرد و تغیر ساخت ایمان فطری را بکفر و کسی کہ ایمان آورد و تصدیق کرد و در اظہار ایمان بایں روش کہ ایمان لسانی را مطابق تصدیق جنائی ساخت ثابت ماند بر دین خود کہ اصل فطرت بود و مستمر شد بر اقرار خود کہ بقول لفظ بکی بود۔

ترجمہ عقیدہ ۳۷ باہر لایا خدائے تعالی اولاد حضرت آدم علیہ السلام کو دن قیامت تک یعنی جس قدر کہ دن قیامت تک پیدا ہونے والے ہیں طبقہ کے بعد طبقہ اول حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے بعد اس کے ان کے فرزندوں کی پشتوں اور پیشوں کے سینوں سے کہ بعض ان کے سپید تھے اور بعض ان کے سیاہ اور آدم علیہ السلام کے دہنے اور بائیں ان کو پھیلا کر اس کے بعد ذریت آدم علیہ السلام سے خطاب کیا اس قول سے **اَلْکَثِیْرَ یَرْبِکُمْ** یعنی کیا میں نہیں ہوں تمہارا پروردگار اس کو روز میثاق کہتے ہیں اور حکم کیا ان کو ایمان اور احسان کا اور ان کو کفر و عصیان سے منع کیا پس سب نے حق تعالی جل شانہ کے بت ہونے پر اقرار کیا ایمان میثاقی کا اور اپنی ذاتوں کے لئے عبودیت یعنی بندہ ہونے پر قول بکی یعنی ہاں سے یہ اقرار ایمان میثاقی ایمان حقیقی کی راہ سے تھا یا حکمی کی **فَهُمْ یُؤَلِّدُ ذَنْ عَلٰی تِلْکَ الْفِطْرَۃِ** یعنی پس وہ پیدا کئے جاتے ہیں اسی پیدائش پر **عقیدہ ۳۸** جس شخص نے بعد ایمان میثاقی کے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان فطری کو کفر سے بدل دیا اور تغیر کر دیا اور جو کوئی کہ ایمان لایا اور اس نے تصدیق کی ایمان کے ظاہر کرنے میں اس طریقہ سے کہ زبانی ایمان کو بدل کی تصدیق کے مطابق کر لیا وہ اپنے دین پر جو اصل فطرۃ کا تھا ثابت رہا اور اس اپنے استدار پر جو لفظ بکی کے قول سے تھا جاری رہا۔

عقیدہ جبر نہ کر دہا ہے کس را از خلق خود بر کفر و نہ بر ایمان و پیدائہ کر دہا ہے اللہ تعالیٰ ایشان را مومن و نہ کافر بلکہ پیدا کر دہا ہے ایشان را اشخاص عقیدہ ایمان و کفر فعل جبر است یعنی باعتبار اختیار ایشان نہ بر وجہ اضطرار عقیدہ می داند اللہ تعالیٰ شخصی را کہ کفر می کند کافر در حالت کفر و ہر گاہ ایمان می آرد بعد از ارتکاب کفر می داند اللہ تعالیٰ اورا مومن در حال ایمان اورا از غیر تغیر علم او تعالیٰ و صفۃ او تعالیٰ ش یعنی غضب و رضا چنان است در شرح فقہ اکبر ملا علی م یعنی از کفر بندہ و ایمان بندہ علم حق تعالیٰ متغیر نمی شود و نہ صفۃ او تعالیٰ ش یعنی غضب و رضا عقیدہ جمیع افعال عباد از کفر و ایمان و طاعت و عصیان کسب ایشان است بر سبیل حقیقہ و نیست بطریق مجاز و نہ بر سبیل اکراہ و غلبہ بلکہ اختیار ایشان است در فعل ایشان باعتبار اختلاف و میلان ذات ہائے ایشان لہا ما کسبت و علیہا ما التکسبت ترجمہ ہر آئے آن باشد آنچه کسب کرد از نیکی ہائے و بدی ہائے باشد آنچه کسب کرد۔

ترجمہ عقیدہ ۳۹ خدائے تعالیٰ نے جبر نہیں کیا ہے کسی کے لئے اپنے مخلوق سے کفر پر آورد نہ ایمان پر، آورد نہ ان کو مومن پیدا کیا ہے آورد نہ کافر بلکہ پیدا کیا ہے ان کو اشخاص عقیدہ ایمان و کفر بندہ کا فعل ہے یعنی باعتبار ان کے اختیار کے نہ اضطرار کی وجہ پر عقیدہ خدائے تعالیٰ اس شخص کو جو کفر کرتا ہے کافر جانتا ہے کفر کی حالت میں آورد جب کفر اختیار کرنے کے بعد ایمان لاتا ہے تو خدائے تعالیٰ اس کو مومن جانتا ہے اس کے ایمان کے حال میں بغیر تغیر ہونے خدائے تعالیٰ کے علم کے اور خدائے تعالیٰ کی صفت کے یعنی صفت غضب و رضا کے شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں اسی طرح ہے یعنی بندہ کے کفر و ایمان سے حق تعالیٰ کا علم متغیر نہیں ہوتا ہے آورد نہ اس کی صفت غضب و رضا عقیدہ بندوں کے تمام افعال خواہ کفر و ایمان کے ہوں خواہ طاعت اور عصیان یعنی بندگی اور نافرمانی کے حقیقت کی راہ سے یہ انہیں کا کسب ہے اور مجاہد کے طریق پر نہیں ہے آورد نہ ذبردستی اور غلبہ کی راہ سے ہے بلکہ ان کے فعل میں ان کا اختیار ہے ان کے اختلاف کے اعتبار سے اور ان کی ذاتوں کے اس طرف میلان کرنے سے لہا ما کسبت و علیہا ما التکسبت یعنی جو کچھ نیکیاں انہوں نے کسب کیں وہ انہیں کے لئے ہوں گی اور جو کچھ کوشش کر کے انہوں نے

بجہدائے بدیہا عقیدت^{۱۳} اللہ تعالیٰ خالق افعال عباد است موافق ارادہ خود کہما قال اللہ تعالیٰ
 خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَفَعَلَ عِبَادٌ نِزْوَاجًا وَتَحْتَ شَيْءٍ اسْتَعْقِدَتْ^{۱۴} تمام افعال عباد از خیر و شر کس
 ایشان بارادہ و علم حق تعالیٰ و قضائے حق تعالیٰ است عقیدت^{۱۵} طاعتہ بتماہاش از فرض واجب
 مندوب و قلیل و کثیر ثابت است اذ امر اللہ تعالیٰ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ترجمہ
 فرمان پرید اللہ تعالیٰ و فرمان پرید رسول را صلعم و سبب محبت حق تعالیٰ است إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
 الْمُتَّقِينَ ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ دوست می دارد پرہیزگاران را و رضائے حق تعالیٰ است بقولہ
 تَعَالَى فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ترجمہ خوشنود شد اللہ تعالیٰ از ایشان کے سبب
 رضائے حق تعالیٰ است ۱۲ و علم و مشیت و قضا و تقدیر حق تعالیٰ است و عصیت بتماہاش
 از کفر و شرک و کبیرہ و صغیرہ مراد علم حق تعالیٰ و قضائے حق تعالیٰ و تقدیر حق تعالیٰ است و
 مشیت حق تعالیٰ و نیستند سبب محبت حق تعالیٰ چنانچہ آیت قرآن مجید شعر است إِنَّ اللَّهَ لَا

ترجمہ جو انیاں کمائیں ان کا بوجہ انہیں پر رہے گا عقیدت^{۱۶} بندوں کے فعلوں کو خدائے تعالیٰ پیدا کرتا
 ہے اپنے ارادہ کے موافق جیسا کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی ہر چیز کا خالق ہے اور
 تحت شے میں بندوں کے فعل بھی داخل ہیں تو ان کا خالق بھی وہی ہے پس اسی نے پیدا کیے اور وہی
 پیدا کرتا ہے عقیدت^{۱۷} بندوں کے تمام فعل نیکی اور بدی کے انہیں کے کماے ہوئے ہیں حق تعالیٰ کے ارادہ
 اور علم سے اور حق تعالیٰ کی قضا سے عقیدت^{۱۸} فرمان برداری تمام قسم کی فرض اور واجب اور نفل و مستحب
 مقوڑی اور بہت ثابت ہے خدائے تعالیٰ کے حکم سے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ یعنی تابعداری
 کرو خدائے تعالیٰ کی اور تابعداری کرو رسول صلعم کی اور یہ تابعداری سبب ہے خدائے تعالیٰ کے لئے
 محبت کی۔ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ یعنی یعنی خدائے تعالیٰ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں کو اور
 یہی سبب ہے خدائے تعالیٰ کی خوشنودی کی سبب فرمانے خدائے تعالیٰ کے مومنین کے حق میں رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ یعنی خوشنود ہو گیا خدائے تعالیٰ اُن سے۔ اور یہ خدائے تعالیٰ کے علم اور مشیت اور قضا اور
 تقدیر سے ہے اور نافرمانی بھی ہر قسم کی یعنی کفر اور شرک اور کبیرہ اور صغیرہ خدائے تعالیٰ کے
 علم اور قضا اور تقدیر اور مشیت سے ہے لیکن سبب محبت خدائے تعالیٰ کی نہیں ہے جیسا
 آیت قرآن مجید کی آگاہ کر رہی ہے۔

يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ دوست نمی دارد کافران را بہ و نیستند معاصی برضائے حق تعالیٰ لقوله تعالیٰ وَلَا يُرْضِيٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ سورہ زمر رکوع ۱۰ نہ بہ امر او تعالیٰ چنانچہ در کلام مجید واقع است اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاۃِ ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ حکم نمی فرماید بہ بے حیائی عقیدہ جمع انبیاء علیہم السلام پاک اند از صغائر و کبائر و قبائح مانند قتل و زنی و لواطت و سرقت و کذب و جحد و تہ و فرار از جہاد و ظلم بر عباد و قصد فساد و ربلا و دشمنی عمدتاً و سہواً از کبائر و سہواً از صغائر بعد تشریف بہ نبوت نہ قبل و معصوم اند از کفر قبل از نبوت و این ہمہ بالا جماع است خلاصہ از شرح فقہ اکبر ملا علی م عقیلیدہ ترجمہ تحقیق بود از بعض انبیاء علیہم السلام قبل از ظهور نبوت یا بعد مناقب رسالت زلات و خطیبات عقیلیدہ ترجمہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم۔

ترجمہ۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ یعنی یقینی خدائے تعالیٰ کافروں کو دوست نہیں رکھتا ہے اور معصیتیں خدائے تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی سے نہیں ہیں بسبب فرمانے خدائے تعالیٰ کے سورہ زمر میں اول رکوع میں وَلَا يُرْضِيٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ یعنی خدائے تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے کفر کو پسند نہیں کرتا ہے اور نہ یہ خدائے تعالیٰ کے حکم سے ہیں جیسا کلام مجید میں واقع ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاۃِ یعنی خدائے تعالیٰ بے حیائی کے لئے حکم نہیں دیتا ہے عقیلیدہ۔ تمام انبیاء علیہم السلام صغیرہ اور کبیرہ گناہوں اور برائیوں سے پاک ہیں جیسے قتل اور زنا اور لواطت اور چوری اور پارہ ساعورتوں پر ہتھان باندھنے اور جادو اور جہاد سے بھاگنے اور بندوں پر ظلم کرنے اور شہر میں فساد پھیلانے سے ان میں کبیرہ گناہوں سے جان کر اور بھول کر دونوں طرح گناہ کرنے سے انبیاء پاک ہیں اور صغیرہ سے جان کر پاک ہیں نہ بھول کر نبوت سے بزرگی حاصل کرنے کے بعد یعنی نبی ہونے کے بعد نہ اس سے پہلے اور معصوم ہیں انبیاء کفر سے نبی ہونے کے پہلے بھی اور یہ سب مسائل بالا جماع ثابت ہیں اور یہی خلاصہ ہے شرح فقہ اکبر ملا علی قاری کا عقیدہ۔ بے شک جو ہے ہیں بعض انبیاء علیہم السلام سے زلات یعنی لغزشیں اور خطیبات یعنی خطائیں نبوتہ ظاہر ہونے سے پہلے یا مناقب رسالت کے بعد یعنی رسالت کے اوصاف مجیدہ کے بعد عقیلیدہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم۔

بن منات بن قصی بن کلاب بن مرثہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر
بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان منیٰ وریں متدرج
بہ نسب آل حضرت صلعم اختلاف نیست و روایت کرده شد از آنحضرت صلعم کہ منسوب
فرمود نفس مبارک خود را تا نزار بن معد بن عدنان از شرح فقہ اکبر ملا علی ہم خاتم الانبیاء است
و حبیب اللہ تعالیٰ و بندہ خاص حضرت جلّ و علی و رسول اللہ تعالیٰ و تبارک و عبادت
نہ کرده است صنم را و شریک نہ کرده است باللہ تعالیٰ کہے را گاہے نہ قبل از نبوت نہ بعد
از نبوت و نہ مرتکب شدہ است صغیرہ و کبیرہ را منیٰ نہ قبل از نبوت نہ بعد ہم عقیدہ
افضل الناس بعد وجود مبارک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق بن
قائد است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں
حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بن ابی طالب

ترجمہ ابن منات ابن قصی ابن کلاب ابن مرثہ ابن کعب ابن لوی ابن غالب ابن فہر ابن مالک ابن نضر
ابن کنانہ ابن خزیمہ ابن مدرکہ ابن الیاس ابن مضر ابن نزار ابن معد ابن عدنان جن کا نسب شریف
یہ ہے خاتم انبیاء ہیں یعنی ختم کرنے والے نبیوں کے کہ نبوت آپ پر ختم ہے کوئی نبی بعد آپ کے نہیں ہو
سکتا۔ اور آپ حبیب خدا تعالیٰ ہیں اور حضرت جلّ و علی کے بندہ خاص ہیں اور خدائے تعالیٰ و
تبارک کے رسول ہیں۔ بت کو آپ نے کبھی نہیں پوجا اور نہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کیا
کبھی نہ پہلے نبوت کے نہ بعد نبوت کے اور نہ صغیرہ و کبیرہ کبھی گناہ کیا نبوت سے پہلے اور بعد اس قدر
نسب شریف نہ کورہ بالا میں کہ معہ آل حضرت صلعم کے باتیں پشتیں ہوتی ہیں اختلاف نہیں ہے
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے منسوب فرمایا اپنے نفس مبارک کو نزار بن
معد بن عدنان تک کہ شرح فقہ اکبر ملا علی میں ہے عقیدہ آدمیوں میں سب سے بزرگ بعد
وجود مبارک حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کے حضرت ابوبکر صدیق بن قائد ہیں
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت عثمان ابن
عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بن ابی طالب ہیں۔

عقیدہ بعد خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم باقی دوام برتے ہیں حتیٰ اند چنانچہ بودند و زمان
ماضی یعنی حضور جناب نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم بے تغیر بحال ایشان و نقصان در
کمال ایشان میں نقصان عطف است بر تغیر یعنی بے نقصان ہر پس بوقوع مشاجرات و
غیر یا تغیر بحال و نقصان در کمال واقع نشد عقیدہ دوست میسر اہل ایمان
رضی اللہ عنہم را مش آں نیز شامل اصحاب است ہم و زشت فی گویم کہے را از ایشان بخلاف
روافض و خوارج لقولہ تعالیٰ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ترجمہ پیشی کنندگان
پیشیاں کہ از ہجرت کنندگان اند از مکہ بمدینہ و از مددکاران کہ اہل مکہ را مدد کردند و آنہا کہ
متابعت کردند سابقان را در ایمان و طاعت مراوند سائر صحابہ خوشنود شد خدا سے تعالیٰ از ایشان
بقبول طاعت ایشان و خوشنود شد خدا سے تعالیٰ بانچہ یافتند از نعم دینیہ و نبویہ خلاصہ تفسیر حسینی

ترجمہ عقیدہ بعد چاروں خلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باقی اصحاب حضور صلعم کے ہمیشہ حق کی پیروی پر ہیں۔
جیسا گذشتہ زمانہ یعنی حضور جناب نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم میں تھے بغیر تغیر ہونے ان کی
حال کے اور بدو نقصان ان کے کمال میں پس مشاجرات وغیرہ معرکوں کے واقع ہونے کے سبب کچھ
تغیر ان کے حال میں اور کچھ نقصان ان کے کمال میں نہیں واقع ہوا عقیدہ ہم اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کو دوست رکھتے ہیں اور آل بھی شامل اصحاب میں ہیں۔ اور ہم ان میں سے کسی کو برا نہیں کہتے ہیں بخلاف
رافضیوں اور خارجیوں کے کہ اول اصحاب کی جناب میں اور دوم آل کے حضور میں گستاخ و بے ادب ہیں اور صحابہ
سے ہماری دوستی اس فرمان خدا سے تعالیٰ کے سبب ہے۔ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ اگلوں میں آگے رہنے والے مہاجرین جو
مکہ سے ہجرت کرنے والے ہیں مدینہ کو اور انصار یعنی مدد کرنے والے جنہوں نے اہل مکہ کی جو مہاجر ہو کر
آئے تھے مدد کی۔ اور جنہوں نے ان آگے رہنے والوں کی متابعت اور پیروی کی ایمان اور طاعت میں
کہ مراود تمام صحابہ ہیں راضی ہو گیا خدا سے تعالیٰ ان سے ان کی طاعت کو قبول فرما کر اور راضی ہو گئے
وہ خدا سے تعالیٰ سے اس چیز پر جو دینی اور دنیوی نعمتیں انہوں نے پائیں۔ یہ خلاصہ ہے تفسیر حسینی کا۔

وَلَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي تَرْجَمَهُ بِرَأْسِهِ فَرَمَوْهُ عَلَى السَّلَامِ زَنَتْ ذَكْوَيْدُ
 اصحاب مرا عقیدہ^{۵۲} یا دمی کنیم ہر یکے را از اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم بخیر اگرچہ صادر شد از بعض
 ایشان آنچه در صورت شر است بنا بر حسن ظن یا ایشان لقوله عليه السلام خير القرون قری
 ترجمہ بہترین ہر قری کے گزشت و گذر و قرن من است۔ و لقوله عليه السلام اذا ذكر
 اصحابي فاسكتوا ترجمہ۔ و برائے فرمودن پیغمبر علیہ السلام ہر گاہ ذکر کردہ شوند اصحاب من
 پس خاموش باشید من ازیں حدیث شریف اشارت است کہ در معاملات صحابہ از ہجو مشاجرت
 و غیر ہا حذر کنید و نیز از تکوہش و افراط و تفریط بخود رائی م عقیدہ^{۵۳}۔ تکفیر فی کفر مسلمانے
 را از ذنوب اگرچہ مرتکب کبیرہ باشد مادام کہ معتقد حلت معصیتی کہ حرمت آن بدلیل
 قطعی ثابت شدہ باشد نیست چنان کہ خواجہ ج می کند من آئے تکفیر میکنند مرتکب کبیرہ را از شرح
 فقہ اکبر ملا علی مرعقیدہ^{۵۴}۔ زائل نمی شود از مسلم بسبب ارتکاب کبیرہ اسم ایمان۔

ترجمہ۔ اور ان کی دوستی بسبب فرمانے اس ارشاد حضور علیہ السلام کے ہے لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي
 یعنی میرے اصحاب کو برا نہ کہو عقیدہ^{۵۵} ہم اصحاب رضی اللہ عنہم میں سے ہر ایک کو خیر سے یاد کرتے ہیں
 ان سے حسن ظن کے سبب اگرچہ بعض سے ان کے وہ چیز جو شر کی صورت میں ہے صادر ہو گئی بسبب فرمانے
 حضور علیہ السلام کے خیر القرون قری یعنی ہر قرن و زمانہ کہ گذرا اور گذرتا ہے اس میں سب سے اچھا
 میرا زمانہ ہے اور بسبب فرمانے حضور علیہ السلام کے اِذَا ذَكَرُوا أَصْحَابِي فَاسْكُتُوا یعنی جب میرے اصحاب
 ذکر کئے جاویں تو چپ رہو اس حدیث شریف سے اشارت ہے کہ صحابہ کے معاملات میں مانند مشاجرت غبرہ
 معرکوں کے جو ان میں وقوع میں آئے پرہیز کرو اور علامت اور خود رائی سے افراط و تفریط یعنی زیادتی اور کمی کرنے
 سے بھی ان کی نسبت میں بچو۔ عقیدہ^{۵۶} کسی مسلمان کی گناہوں کے سبب ہم تکفیر نہیں کرتے اگرچہ گناہ کبیرہ اس
 سے ہوا ہوئے جب تک اس گناہ کے حلال ہونے کا جس کا حرام ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہو چکا ہے عقدہ
 نہیں ہے جیسا خوارج گناہ کبیرہ کرنے والے کی تکفیر کرتے ہیں اسی طرح شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں
 ہے۔ عقیدہ^{۵۷} مسلمان سے گناہ کبیرہ ہو جانے کے سبب اسم ایمان یعنی وصف ایمان
 زائل نہیں ہوتا ہے۔

مش آئے وصف ایمان از شرح فقہ اکبر ملا علی م چنانچہ معتزلہ گویند مش کہ مرتکب کبیرہ
 بیرون شود از ایمان و نہ در آید در کفر پس ثابت می کنند مرتبہ میان کفر و ایمان بآنکہ اتفاق
 دارند برین کہ صاحب کبیرہ ہمیشہ در دوزخ ماند از شرح فقہ اکبر ملا علی م بلکہ نام می داری ہم
 مرتکب کبیرہ را مومن از دوسے حقیقتہ نہ از دوسے مجاز عقیدہ ۵۸ مئی گوئیم کہ ضرر نمی کند مومن را گناہ
 بعد حاصل شدن ایمان و مومن گنہگار داخل نخواہد شد در دوزخ مش چنانکہ مرجعہ و ملاحظہ و اباحتیہ
 گفتہ اند از شرح فقہ اکبر ملا علی م عقیدہ ۵۹ مسح بر خضین ثابت است از سنتہ برائے مقیم یک روز
 یک شب و برائے مسافر شبانہ روز عقیدہ ۶۰ تراویح در شب برائے ماہ رمضان سنت است
 عقیدہ ۶۱ نماز عقب صالح و طالح از مومن جائز است عقیدہ ۶۲ مومن گنہگار ہمیشہ در دوزخ
 نخواہد ماند اگرچہ فاسق باشد در آن حال کہ مردہ باشد بحسن خاتمہ عقیدہ ۶۳ ماقابل نیستیم
 باینکہ تحقیق حسنات یا مقبول اند و سیئات یا مغفور مانند قول مرجعہ۔

ترجمہ۔ جیسا معتزلہ کہتے ہیں کہ گناہ کبیرہ کرنے والا ایمان سے باہر ہو جاتا ہے اور نہ کفر میں داخل
 ہوتا ہے۔ پس وہ درمیان ایمان اور کفر کے ایک مرتبہ ثابت کرتے ہیں باوجود اس کے ان کا اس
 بات پر اتفاق ہے کہ صاحب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں رہتا ہے چنانچہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری
 میں اسی طرح ہے بلکہ گناہ کبیرہ کرنے والے کا نام ہم مومن رکھتے ہیں حقیقت کی راہ سے نہ مجاز
 کی دوسے عقیدہ ۵۸ ہم نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو بعد ایمان حاصل ہونے کے گناہ ضرر نہیں کرتا ہے
 اور مومن گنہگار دوزخ میں داخل نہ ہوگا جیسا کہ فرقہ مرجعہ اور ملاحظہ اور اباحتیہ نے کہا ہے۔
 اسی طرح شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے عقیدہ ۵۹ مسح موزوں پر سنت سے ثابت ہے مقیم
 کے لئے ایک دن اور رات اور مسافر کے لئے تین رات دن عقیدہ ۶۰ تراویح ماہ رمضان کی راتوں
 میں سنت ہے عقیدہ ۶۱ مومن نیک بخت اور گنہگار دونوں کے پیچھے نماز جائز ہے عقیدہ ۶۲ مومن
 گنہگار ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا اگرچہ فاسق ہو دوسے مگر اس وقت کہ اچھے خاتمہ کے ساتھ مرا ہوئے
 عقیدہ ۶۳ ہم اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہماری نیکیاں یقینی مقبول ہیں اور برائیاں بخش
 دی گئی ہیں مانند قول مرجعہ کے۔

لیکن می گوئیم کسیکہ عمل خواهد کرد حسنہ بشر اذیٰ مصححہ آل حسنہ در آن حال کہ خالی باشد از
عیوب مفسدہ ظاہری و معانی مبطلہ باطنی چون کفر و عجب و ریائات آنکہ خارج شود از دنیا
ضائع خواهد شد مشائے این عمل حسنہ هم اللہ تعالیٰ در قرآن مجید می فرماید إِنَّ اللَّهَ لَا
يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ ضائع نمی کند اجر عابدان حاضر و دل بلکه
قبول خواهد کرد از عباد آل عمل راسخ تعالیٰ به فضل و کرم خود و ثواب بر آن خواهد داد و عباد را
بمقتضائے وعدہ خود عقیدت دارد کسیکہ کرد سیئات را سوائے شرک و کفر و توبہ نہ کرد تا آنکہ
مرد مومن غیر تائب پس او متعلق با ارادہ حق سبحانہ و تعالیٰ است اگر خواهد عذاب کند بعدل
خود مقدار استحقاق عتاب آن یعنی خلود در نار نماید و اگر خواهد عفو کند بفضل و کرم خود عقیدت دارد
ریا پر گاہ کہ واقع شود در عملی از اعمال پس باطل خواهد شد اجر آن عمل بلکه ثابت نخواهد شد مشائے
آل عمل هم و همچنین عجب ضائع کننده عمل است مشائے از اقتضای ریاء و عجب انما هم سائر

ترجمہ لیکن ہم کہتے ہیں جو کوئی نیک عمل کرے گا اس نیکی کی صحیح شرطوں کے ساتھ اس طرح سے کہ وہ
نیک عمل ان عیوب سے جو ظاہر عمل میں فساد پیدا کرتے ہیں اور ان باتوں سے جو باطن میں عمل کو باطل کرنے والی
ہیں خالی ہوئے جیسے کفر اور عجب یعنی خود پسندی اور ریاء یعنی لوگوں کے دکھلانے کو وہ عمل ہو یہاں تک کہ وہ
عامل دنیا سے خارج ہوئے۔ یہ عمل نیک اس کا ضائع نہ ہوگا۔ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ
لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ بے شک خدا تعالیٰ حاضر و دل عابدوں کا اجر ضائع نہیں کرتا ہے بلکہ حق تعالیٰ
اپنے فضل و کرم سے بندوں سے ایسے عمل کو قبول فرماتے گا اور اس پر بندوں کو اپنے وعدہ کے مطابق ثواب
دے گا۔ عقیدہ جس شخص نے سوائے شرک اور کفر کے اور برے کام کیے اور توبہ نہ کی یہاں تک کہ مومن مرا جیے
کہے ہوئے پس وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے ارادہ سے متعلق ہے اگر چاہے عذاب کرے اپنے عدل سے اس کی سزا
کے استحقاق کے اندازہ پر مطلب یہ ہے کہ دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا۔ اور اگر چاہے اپنے فضل و کرم سے
معاف فرمادے عقیدت دارد جب کسی عمل میں اعمال سے ریاء واقع ہو جائے گی تو اس عمل کا اجر باطل ہو
جائے گا بلکہ وہ عمل ثابت نہ رہے گا۔ اور اسی طرح عجب عمل ضائع کر دیتا ہے۔ ریاء اور عجب پر اقتضای
کرنے سے تمام گناہوں کی نسبت آگہی اور اشعار ہے۔

بائیکہ دیگر سننات ابطال سننات فی کفہ از شرح فقہ اکبر ملا علی ہر عقیدہ معجزات از
انبیاء علیہم السلام و کرامات از اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم ثابت گردیدہ است از کتاب و
سنت عقیدہ خرق من در بدن یعنی خلاف عادت ہم عادت کہ ظاہر شود از اعدائے
حق تعالیٰ مثل ابلیس و ریحی ارض و فرعون و روائی نیل و دجال و کشتن و زندہ کردن و
چنین روایت کردہ شدہ است در اخبار کہ بودند بعضی خوارق از ایشان پس نام فیہم آن
خوارق را بمعجزات زیرا کہ معجزات مختص بانبیاء علیہم السلام اند و نہ بکرامات زیرا کہ کرامات
مختص باصفیاء اند لیکن نام میداریم آن خوارق را از قضاہ حاجات مراد را از رؤے استدراج
مکرہم فی الدنیا و عقوبۃ لہم فی الآخرۃ ترجمہ فریب است بآنها و دنیا و عذاب است
برائے آنها و آخرت۔ کما قال اللہ تعالیٰ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝
ترجمہ زدو باشد کہ بگیم ایشان را پیرہ پا یعنی اندک اندک بہلاکت نزدیک گردانیم از آن جا کہ ندانند

ترجمہ اس بات کا کہ دوسرے گناہ نیکوں کو باطل نہیں کرتے جیسا شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے عقیدہ
معجزے انبیاء علیہم السلام کے اور کرامتیں اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ثابت ہو چکی ہیں کتاب اور سنت سے
عقیدہ خرق عادت خرق کے معنی لغت میں پھٹنے کے ہیں۔ اور مراد یہاں خلاف عادت کی ہیں جو حق تعالیٰ
کے دشمنوں سے ظاہر ہوتی ہیں مانند ابلیس کے زمین کے ٹپے کرنے میں اور فرعون کے دریائے نیل جاری کرنے
میں اور دجال کے مار ڈالنے اور زندہ کرنے میں اور اسی طرح اخبار میں یعنی حدیثوں میں مڑی ہے کہ ان سے
بعض خوارق ہوئے ہیں پس ہم ان خوارق کو معجزات کے نام سے نہیں پکارتے ہیں کیونکہ معجزات انبیاء علیہم السلام
کے ساتھ خاص ہو گئے ہیں۔ ذان کا نام ہم کرامات رکھتے ہیں کیونکہ کرامات اصفیاء یعنی برگزیدہ اور پرہیزگار لوگوں کے
ساتھ خاص ہو گئے ہیں لیکن ہم ان خوارق کو استدراج کہہ کر پکارتے ہیں اور یہ دشمنان خدا کے لئے ان کی جہتیں
پوری کر کے خدا کے تعالیٰ کا ان کو ڈھیل میں ڈال رکھنا ہے گویا مکرہم فی الدنیا و عقوبۃ لہم فی الآخرۃ
دنیا میں اُن کے ساتھ فریب ہے اور آخرت میں اُن کے لئے عذاب ہے کما قال اللہ تعالیٰ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ جیسا فرمایا خدا نے تعالیٰ نے عنقریب ہم ان کو آہستہ آہستہ یعنی تھوڑا تھوڑا کر کے
پکڑے لیتے ہیں اور ہلاکت سے نزدیک کئے دیتے ہیں! ایسے ڈھنگ سے کہ وہ نہ جان سکیں گے۔

یعنی ہر گاہ کہ گناہ ہے می کنند نعمت مرایشان را زیادت می گردانیم تا در طغیان و عصیان می افزائند
از تفسیر حسینی پس در غفلت می افتند و فریفتہ می شوند بآن من اسے قہار حاجات کہ از
رؤئے استدراج است ہم و می پندارند آن را انعام و احسان و زیادہ می شوند از رؤئے عصیان
اگر باشند فجار و از رؤئے کفر اگر باشند کفار عقیدہ ۶۷۔ ہست اللہ تعالیٰ خالق پیش از پیدا کردن مخلوق
و ہست رازق پیش از رزق و اذن من باشد کہ تکرار فرمود امام علیہ الرحمۃ این مطلب را برائے
آگہی اینکه واجب است بریں اعتماد از شرح فقہ اکبر ملا علی مرعقی ۶۸۔ مومنان خواہند
وید حق تعالیٰ را در جنت بہشت سر بلا تشبیہ و بلا کیفیت و کمیۃ عقیدہ ۶۹۔ نخواہد شد میسان
حق تعالیٰ و خلق مسافت یعنی نہ در غایت از قرب و نہ در نہایت از بُعد و نہ بوصف اتصال
و نہ بنعت انفصال و نہ بملول من در آمدن در چیزے ہم و اتحاد من یک شدن ہم۔
عقیدہ ۷۰۔ و ایمان اقرار بزبان است و تصدیق بجان۔

ترجمہ یعنی وہ جب کوئی گناہ کرتے ہیں ہم اُس وقت خاص اُن کے لئے نعمت بڑھا دیتے ہیں۔ تو وہ
صغیان اور نافرمانی میں اور بڑھ جاتے ہیں۔ یہ خلاصہ ہے تفسیر حسینی کا۔ پھر دہی غفلت میں پڑ جاتے ہیں۔ اور ان
عاجت روایتوں پر جو بطور استدراج ہیں فریفتہ ہو جاتے ہیں۔ اور ان کو انعام اور احسان سمجھتے ہیں اگر بہ کار
ہوتے ہیں نافرمانی اور گناہ زیادہ کرتے ہیں۔ اگر کافر ہوتے ہیں کفر میں بڑھ جاتے ہیں عقیدہ ۷۱۔ خداے تعالیٰ
خالق ہے مخلوق پیدا کرنے سے پہلے اور رازق ہے رزق دینے سے پہلے۔ شاید امام علیہ الرحمۃ نے غلط اس بات
کی آگہی کے لئے اس مطلب کو مکرر فرمایا کہ اس پر ایمان واجب ہے جیسا شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے۔
عقیدہ ۷۲۔ مومن حق تعالیٰ کو جنت میں سر کی آنکھوں سے دیکھیں گے بغیر تشبیہ اور بغیر کیفیت اور کیفیت کے کیونکہ
خداے تعالیٰ شبہ اور صورت ہونے اور کیفیت یعنی کیسا اور کس طرح اور کیونکر ہونے سے اور مقدار اور اندازہ پہننے
سے پاک ہے عقیدہ ۷۳۔ حق تعالیٰ اور خلق کے درمیان مسافت یعنی فاصلہ نہ ہوگا۔ نہ نہایت نزدیک ہونے کی صورت میں
اور نہ نہایت دور ہونے کی حالت میں اور نہ اتصال یعنی نزدیک ہونے کی وصف کے ساتھ اور نہ انفصال یعنی جدا
پہننے کی صفت کے ساتھ اور نہ ملول کی صورت میں یعنی کسی چیز میں داخل ہو جانا جس کو گھل جانا کہتے ہیں اور نہ اتحاد یعنی
ایک ہو جانے کے طریق پر جس میں وہی کا اطلاق نہ ہو عقیدہ ۷۴۔ ایمان نام اپنے بان سے اقرار کرنے کا اور دل سے تصدیق یعنی سچ
ماننے کا۔

عقیدہ ایمان اہل ایمان از ملائکہ و اہل جنت و اہل زمین از انبیاء و اولیاء و سائر مومنین زیادت و نقصان نمی پذیرد و عقیدہ جمع مومنین مستوی اند در اصل ایمان توحید و متفاضل اند در اعمال عقیدہ اسلام تسلیمش اے قبول باطن هم و انقیادش فرمانبراری ظاہر هم امر و نہی اللہ تعالیٰ را می گویند پس در طریق لغت اسلام و ایمان فرق است لیکن در شریعت یافته نمی شود ایمان بغیر اسلام پس ایمان و اسلام مانند شے است کہ ہرگز از یک دیگر جدا نمی شود چنانچہ پشت با شکم عقیدہ دین اطلاق می گفتن یا ضد تفہیم کرده می شود بر ایمان و اسلام و شرائع بہتمام عقیدہ می شناسیم حق تعالیٰ را چنانچہ حق معرفت است حسب مقدور خود و طاقت خود چنانچہ وصف کرده است حق تعالیٰ نفس خود را بہتمام صفات ثبوتیہ من اے صفاتیکہ در ذات اوست تعالیٰ هم و سلبیہ من اے صفاتیکہ در ذات او تعالیٰ نیست ہم در کتاب خود و در قرآن مجید آمدہ است۔

ترجمہ عقیدہ ایمان ایمان والوں کا کم و زیادہ نہیں ہوتا ہے۔ وہ فرشتوں میں سے ہوں یا جنت والوں میں سے یا زمین والوں میں سے انستہم انبیاء ہوں خواہ اولیاء یا تمام مومنین عقیدہ تمام ایمان والے اصل ایمان توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے ہیں عقیدہ اسلام خدا تعالیٰ کے امر و نہی کے تسلیم کرنے یعنی باطن یا دل سے قبول کرنے اور انقیاد یعنی ظاہر میں حکم بحالانے کو کہتے ہیں پس لغت کے طریق سے ایمان اور اسلام میں فرق ہے لیکن شریعت میں ایمان بغیر اسلام نہیں پایا جاتا ہے پس ایمان و اسلام مانند ایک شے کے ہے کہ ایک دوسرے سے ہرگز جدا نہیں ہوتا ہے جیسے پیٹھ پیٹ سے عقیدہ دین اطلاق کیا جاتا ہے یعنی بولا جاتا ہے یا بے قید ہوتا ہے ایمان اور اسلام اور تمام شرائع پر سب کے لئے عقیدہ ہم حق تعالیٰ کو پہچانتے ہیں جیسا پہچاننے کا حق ہے اپنے مقدور اور اپنی طاقت کے موافق جیسا کہ وصف کیا ہے حق تعالیٰ نے اپنے نفس کا تمام صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کے ساتھ اپنی کتاب میں ثبوتیہ وہ صفاتیں ہیں جو خدا نے تعالیٰ کی ذات میں موجود ہیں اور ثبوتیہ وہ صفاتیں ہیں جو خدا نے تعالیٰ کی ذات میں موجود نہیں ہیں بلکہ اس سے مستلوب ہیں اور قرآن مجید میں آیا ہے۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ترجمہ نیست مثل او سب جانہ چیزے و ہمال این است کہ او شنو او بینا است عقیقہ شدہ نیست قادر کسی کہ عبادت کند اللہ تعالیٰ را چنانچہ او بینا نہ سزاوار است لیکن بندہ عبادت می کند اللہ تعالیٰ را بامر او تعالیٰ چنانکہ امر شد مودہ است عقیقہ شدہ تمام مومنین مستوی اند و معرفت فی انفسہا و یقین و ر امر دین و توکل بر خدا و محبت برائے خدا و رسول و رضا بر مقتدر و قنطار و خوف از غضب و عقوبت و حبس برائے رضا و مشورت و ایمان یعنی ايقان بہ ثبوت ذات او تعالیٰ و تحقق صفات او تعالیٰ و صفات متفاوت باشند مومنان و رما سوائے ایمان و در چیزے کہ ذکر کردہ شدہ است بتمامہ مثل اے و در غیر تصدیق و اقرار بحسب تفاوت ابرار در قیام بارکان و اختلاط فجار در مراتب غصیاں از شرح فقہ اکبر علی و تواند شد کہ از ما سوائے ایمان مراد تعفیہ و تزکیہ بتخلیہ باطن باشند از ما سومی اللہ تعالیٰ باستقامہ بر یقینات ہر

ترجمہ۔ لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ۔ نہیں۔ مثل اس سبحانہ کے کوئی چیز اور
حال یہ ہے کہ وہ سُنے والا اور دیکھنے والا ہے عقیدہ ۲۰۔ نہیں ہے کوئی قادر کہ خدا کے تعالیٰ کی عبادت
کے جیسا کہ وہ سبحانہ اس کا سرِ مراتب لیکن بندہ خدا کے تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے اس کے عکس سے عیسایہ
اس نے حکم فرمایا ہے عقیدہ ۲۱۔ تمام مہمنیں برابر ہیں معرفت میں جو فی انفسہا ہے یعنی نفس اسی معرفت میں
اور برابر ہیں یقین میں جو امر میں ہو اور خدا پر توکل کرنے میں اور خدا اور رسول کے لئے محبت میں
اور تقدیر اور قضا پر راضی ہونے میں اور غضب اور عقوبت سے خوف کرنے میں اور خوشنودی اور
ثواب پانے کے لئے امید واری میں اور ایمان میں یقین کرنے میں ذاتِ خدا کے تعالیٰ کے ثابت ہونے
اور صفاتِ خدا کے تعالیٰ کے مستحق ہونے پر۔ اور جو میں تفاوت ہوتے ہیں ماسوائے ایمان میں اور
ان چیزوں میں جو مقام ذکر کی گئی ہیں یعنی غیر تصدیق و اقرار میں نیکیوں کے قیام امکان میں تفاوت
کے موافق اور بدکاروں کے مراتب گنہ میں اختلاف کے موافق یہ شرع فقہ اکبر ملا علی قاری سے
ہے اور ہو سکتا ہے کہ ماسوائے ایمان سے مراد تصفیہ اور تزکیہ اور تخلیہ جس کا ہو یعنی دل کا صفات
اور پاک کرنا اور خالی کرنا غیر خدا کے تعالیٰ سے ہووے قیام پانے کے لئے یقینات پر۔

عقیدہ اللہ تعالیٰ فضل کنندہ است بر بعض بندگان بفضل خود و عذاب کنندہ است بر بعض بندگان بعدل خود بے زیادت بر استحقاق و گناہ عظامی کند از ثواب اجر و چندان چیزے کہ مستحق ہست بآں از فضل خود و گناہ ہی پوشد گناہ را از فضل خود بواسطہ شفاعت و بلا واسطہ عقیدہ شفاعت مجملہ انبیاء علیہم السلام و شفاعت پیغمبر مصلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم برائے مومنین گنہگار ان و برائے اہل کبار از مومنین کہ مستوجب عقاب اند حق است عقیدہ شفاعت ملائکہ و علمائے اولیاء و شہداء و فقرار و اطفال مومنین صابرین علی البلوی ثابت است عقیدہ و درین اعمال برتر از دیکہ ہر دو کفہ خواہد داشت در روز قیامت حق است عقیدہ قصاص میان نوع انسان در روز قیامت حق است یعنی حسنات ظالم و مظلوم خواہند داد بمقابلہ ظلم اذ لیس هناك الذی راہم والذی نالینو ترجمہ برائے اینکہ نیست اینجا و ہمہ یاد دینار با عقیدہ حسنات اگر خواہد بود ظالم را سیئات مظلومین بخردن ظالمین نہادن حق است

ترجمہ عقیدہ اللہ تعالیٰ فضل کرنے والا ہے بعض بندوں پر اپنے فضل سے اور عذاب کرنے والا ہے بعض بندوں پر اپنے عدل سے بغیر زیادتی کے استحقاق پر اور کبھی عطا کرتا ہے دو گنا ثواب اور اجر اس چیز کا جس کے وہ مستحق ہیں اپنے فضل سے اور کبھی چھپاتا ہے گناہ کو اپنے فضل سے بواسطہ شفاعت یا بلا واسطہ عقیدہ شفاعت تمام انبیاء علیہم السلام کی اور شفاعت ہمارے پیغمبر مصلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کی گنہگار مومنین کے لئے اور مومنین سے گناہ کبیرہ کرنے والوں کے لئے کہ لائق سزا ہیں حق ہے عقیدہ شفاعت ملائکہ و علمائے اولیاء و فقرار و اطفال مومنین صابرین کی یعنی اُن مومنین کے بچوں کی جن کے والدین نے ان کی وفات پر صبر کیا اپنے والدین کے لئے علی البلوی ثابت ہے یعنی اس شفاعت کے ثابت ہونے پر سب کا اتفاق ہے عقیدہ اعمال کا وزن ہونا یعنی ثمن تر از دین جس کے دو پڑے ہوں گے قیامت کے دن حق ہے عقیدہ قصاص یعنی بدلہ ملنا در میان بنی نوع انسان کے قیامت کے دن حق ہے یعنی ظالم کی مظلوم کو دیں گے مقابلہ ظلم میں اذ لیس هناك الذی راہم والذی نالینو اس لئے کہ وہاں ہم اور دینار نہ ہوں گے کہ ان سے ان کا بدلہ ہو سکے عقیدہ اگر ظالم کی نیکیاں نہ ہوں گی تو بدلہ ظلم میں ظلم کی بدیاں ظالموں کی گردن پر رکھنا حق ہے۔

عقیدہ جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم حق است و پھر احق است عقیدہ جنت و نار کہ موجودہ اند ایوم قبل از قیامت حق اند و فانی نخواہند شد پس بعد دخول جنتیان و دوزخیان بخلاف جبر یہ هر عقیدہ عقاب و ثواب اللہ تعالیٰ فانی نخواہد شد ہمیشہ مش بخلاف جبر یہ هر عقیدہ اللہ تعالیٰ ہدایت مش راہ راست بردن ہر می کند سوائے ایمان و طاعت از فضل خود ہر کس را کہ می خواہد و ضلالت می دہد بکفر و معصیت از عدل مش ای عدل بالحکمت ہم خود ہر کس را کہ می خواہد عقیدہ اضلال اللہ تعالیٰ عبارت از خذلان است و تفصیل خذلان این است کہ توفیق نیابد بندہ آن چیز را کہ راضی است حق تعالیٰ از آن چیز و آن خذلان از عدل مش اے عدل بالحکمت ہم است و همچنین عقوبت مخذول بر معصیت از عدل مش اے عدل بالاستحقاق ہم عقیدہ نیستیم قائل اینکہ شیطان سلب می کند ایمان را از بندہ مومن از روتے نہر و جبر لیکن می گوئیم بندہ می گذارد ایمان را باختیار خود باغوائے شیطان یا ہوائے نفس پس ہر گاہ ترک می کند بندہ ایمان را پس سلب می کند ایمان را از آن بندہ شیطان

ترجمہ عقیدہ جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے اور پھر صراط حق ہے عقیدہ جنت و نار جو آج موجود ہیں قیامت سے پہلے حق ہیں اور فنا نہ ہوں گی یعنی جنتیوں اور دوزخیوں کے داخل ہونے کے بعد بخلاف جبر یہ کے عقیدہ عذاب اور ثواب خدا کے تعالیٰ کا فنا نہ ہوگا ہمیشہ بخلاف جبر یہ کے عقیدہ خدا کے تعالیٰ ہدایت کرتا ہے یعنی سیدھا راستہ بتلاتا ہے ایمان اور طاعت کی طرف اپنے فضل سے جس کسی کو کہ وہ چاہتا ہے اور گمراہ کرتا ہے کفر و گناہ کی طرف اپنے عدل سے جو عقیدہ حکمت ہے جس کسی کو کہ وہ چاہتا ہے عقیدہ گمراہ کرنا خدا کے تعالیٰ کا عبارت ہے خذلان کے نور تفصیل خذلان کی یہ ہے کہ بندہ توفیق نہیں پاتا ہے اس چیز کی جس سے حق تعالیٰ راضی ہے اور یہ خذلان حکمت کی بنا پر خدا کے عدل سے ہے اور اسی طرح مخذول کا عذاب کیا جائے گا کہ پر عدل سے ہے جس کا وہ مستحق تھا عقیدہ ہم اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ شیطان ایمان کو بندہ مومن سے سلب کر دیتا ہے قرآن درجہ کر کے لیکن ہم کہتے ہیں کہ بندہ ایمان کو اپنے اختیار سے چھوڑ دیتا ہے شیطان کے بہکانے سے یا ہوائے نفس سے پس جب بندہ ایمان کو ترک کر دیتا ہے تو شیطان ایمان کو اس بندہ سے سلب کر لیتا ہے۔

عقیدہ ۸۸۔ سوال منکر و نکر من ربک و ہادیٰ ذلک و من ربک۔ ترجمہ کیست رب تو و
 چیست رب تو و کیست پیغمبر تو۔ در قبر یا درست قمرش لے جائے قرار یعنی ہر جا کہ باشد چنان کہ
 غرق و حریق و غور و گرگ و غیرہ و حق است عقیدہ ۸۹۔ اعادہ روح بسوی جسد بندہ در
 قبر حق است عقیدہ ۹۰۔ ضغطہ من ہندی و بانا ضغطہ قبر برای مومن مانند معانقہ مادر
 مشفقہ بہت از شرح فقہ اکبر ملا علی ہر قبر جمیع مومنان را حق است عقیدہ ۹۱۔ عذاب قبر حق
 است جمیع کافران را و بعضی محصات مومنین را و پچنین تنجیم بعض مومنین حق است عقیدہ ۹۲۔
 تعبیر تمام اسماء کہ ذکر کردہ اند آل را علماء بزیان فارسی از صفات حق تعالی عزت اسمائہ و
 تعالٰت صفاتہ جائز است مگر تعبیر یکی بفارسی جائز نیست عقیدہ ۹۳۔ جائز است کہ بگوید
 بروئے خدا بلا تشبیہ و بلا کیفیت عقیدہ ۹۴۔ نیست قرب اللہ تعالیٰ از ارباب طاعت
 و بعد اللہ تعالیٰ را از اصحاب معصیت۔

ترجمہ عقیدہ ۸۸۔ سوال منکر و نکر من ربک و ہادیٰ ذلک و من ربک حق ہے یعنی کون ہے تیرا رب
 اور کیا ہے تیرا دین اور کون ہے تیرا نبی۔ قبر میں یا مستقر میں یعنی مٹنے کی جگہ جہاں کہیں کہ ہو دے کہ
 جیسا کہ دنیا میں گویا ہوا اور آگ میں جلا ہوا۔ اور بھیڑیے کا کھایا ہوا وغیرہ عقیدہ ۸۹۔ روح کا
 قبر میں بندہ کے جسد کی طرف خود کو نہا حق ہے عقیدہ ۹۰۔ ضغطہ قبر یعنی دبانا قبر کا سب مومنین
 کے لئے حق ہے مومنین کے لئے ضغطہ قبر شفیق ماں کے گلے لگا لینے کی مانند ہے شرح فقہ اکبر
 ملا علی قاری میں اسی طرح ہے عقیدہ ۹۱۔ قبر کا عذاب سب کافروں کے لئے حق ہے اور بعض گنہگار
 مومنین کے لئے اور اسی طرح بعض مومنین کو نعمت دینا حق ہے عقیدہ ۹۲۔ تمام نام باری تعالیٰ کی صفات
 کے عزت اسمائہ و تعالٰت صفاتہ یعنی غالب اور بزرگ ہیں نام اس کے اور بزرگ ہیں صفات اس کی۔
 علماء نے جن کی تعبیر فارسی میں بیان کی ہے وہ تعبیر اسماء کی جائز ہے مگر یہ کہ تعبیر کی فارسی میں دست
 کے ساتھ جائز نہیں ہے عقیدہ ۹۳۔ جائز ہے کہ کہے بروی خدا بلا تشبیہ و بلا کیفیت یعنی خدا کی رو کے
 سامنے جو بغیر تشبیہ اور بدون کیفیت کے ہے عقیدہ ۹۴۔ خدا کے تعالیٰ کی نزدیکی فرمان برداروں
 سے اور دوری گنہگاروں سے نہیں ہے۔

از طریق طول و قصر و مسافت و نہ بر معنی کرامت و ہوان (و بے عزتی خواری بالفتح) و لیکن مطیع
 قریب است از حق تعالی بلا کیف و عاصی بعید است از حق تعالی بلا کیف اے بوصف
 تنزیہی بش قرار و ادوام علیہ الرحمۃ قُرب و بُعد حق تعالی را از بندہ و قُرب و بُعد بندہ را از
 حق تعالی از باب متشابہات بلا تاویل از شرح فقہ اکبر ملا علی ^{۹۵} عقیدہ قُرب بعد و اقبال
 بش ضد اعراض ہم اللہ تعالی را بمناجی و همچنین مجاورت بندہ در جنت و وقوف بندہ
 در قیامت میان یدان حق تعالی بلا کیف است عقیدہ ^{۹۶} قرآن مجید کہ نازل شدہ است نجماً
 نجماً بر رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ وسلم و مکتوب است در مصاحف مابین و فیتین
 کلام اللہ تعالی است علی ما ہو المشہور عقیدہ ^{۹۷} آیات قرآن مجید کہ تمام ہا در معنی کلام است
 یعنی در مقام مقصود است برابر است کہ در آن ذکر رحمت اللہ تعالی و مدح اولیاء اللہ تعالی
 باشد یا ذکر غضب اللہ تعالی یا ذم اعداء اللہ تعالی باشد مستوی اند در فضیلت لفظی یا عظمت معنوی

ترجمہ لمبائی اور کوتاہی اور مسافت کی راہ سے نہیں ہے اور نہ معنی کرامت یعنی بزرگی اور نہ ہوان یعنی
 خواری اور بے عزتی کی بنا پر و لیکن مطیع قریب ہے حق تعالی سے بلا کیف اور عاصی بعید ہے حق تعالی سے
 بلا کیف یعنی وصف تنزیہ کے ساتھ وہ وصف جس میں اس کی پاکی ہوتی ہو امام علیہ الرحمۃ نے حق تعالی کے قُرب
 اور بُعد کو جو بندہ سے ہے اور بندہ کے قُرب اور بُعد کو جو حق تعالی سے ہے بدون تاویل باب متشابہات سے اس کو
 قرار دیا ہے یہ ہے خلاصہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری کا عقیدہ ^{۹۵} نزدیکی اور دوری اور سامنے آنا اور متوجہ ہونا خدائے
 تعالی کا مناجات کرنے والے سے اور اسی طرح مجاورت یعنی ٹپوس ہونا بندہ کا خدا سے جنت میں اور بندہ کا قیامت
 میں خدائے تعالی کے سامنے کھڑا ہونا یہ سب بلا کیف ہے عقیدہ ^{۹۶} قرآن مجید رسول خدا صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ وسلم پر
 جو تھوڑا تھوڑا کر کے نازل ہوا ہے اور کتابوں میں فیتوں کے درمیان لکھا ہوا ہے خدائے تعالی کا کلام ہے علی ما ہو المشہور
 یعنی اسی بنا پر کہ وہ مشہور ہے عقیدہ ^{۹۷} قرآن مجید کی آیتیں جو سب کی سب معنی کلام میں ہیں یعنی مقام مقصود
 میں ہیں یعنی اس مرتبہ میں ہیں جو ہماری مراد ہے خواہ ان میں خدائے تعالی کی رحمت کا ذکر ہو خواہ اولیاء اللہ
 کی مدح ہو یا خدائے تعالی کے غضب یا خدائے تعالی کے دشمنوں کی برائی کا ذکر ہو فضیلت لفظی اور
 عظمت معنوی میں یکساں ہیں۔

ولیکن بعض آیات رافضیت ذکر و مذکور است مانند آیتہ الکرسی زیرا کہ مذکور در آیتہ الکرسی جلالت و عظمت اللہ جل جلالہ و صفۃ اللہ تعالیٰ است کہ خاص بذات حق تعالیٰ است۔ پس مجتمع شد در آیتہ الکرسی دو فضیلت یکی فضیلت ذکر دوم فضیلت مذکور و بعضی آیات رافضیت ذکر است فقط نہ فضیلت مذکور چنانچہ سورۃ تبت یاد و مانند اس از احوال فجار عقیدہ ۹۸۔ اسماء اللہ تعالیٰ چنانچہ اللہ واحد و صفات حق تعالیٰ چنانچہ لہُ الْمُلْكُ وَلَہُ الْحَمْدُ بتمامہ مستوی اند در فضیلت و عظمت من مطلقاً یعنی قطع نظر از وجوہ فضیلت بعض بر بعض ہم نیست تفاوت در اطلاق آنها بر ذات و صفات حق تعالیٰ و اس منافی عظمت بعضی اسماء و صفات بر بعضی اسماء و صفات نیست من عظمت جزئیۃ یعنی مع لحاظ وجوہ فضیلت و عظمت بعض بر بعض ہم عقیدہ ۹۹۔ والدین رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مردند بر کفر من دریں مسئلہ اختلاف علماء است نہ من جانب صحت ایمان والدین المکرین صلعم مرجح بدلائل و زیادۃ فریق است م

ترجمہ ولیکن بعض آیتوں کو ذکر و مذکور دونوں طرح کی فضیلت ہے جیسے آیتہ الکرسی اس لئے کہ آیتہ الکرسی میں خدائے جل جلالہ کی جلالت و عظمت اور اس کی اس صفت کا مذکور ہے جو حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے پس آیتہ الکرسی میں دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی دوسری فضیلت مذکور کی اور بعض آیتوں کو فقط فضیلت ذکر حاصل ہے نہ فضیلت مذکور جیسا کہ سورۃ تبت یاد اور اسی جیسی اور آیتیں بدکاروں کے احوال کی نسبت عقیدہ ۹۸۔ خدائے تعالیٰ کے نام جیسے اللہ اور احد اور خدائے تعالیٰ کی صفتیں جیسے لہُ الْمُلْكُ اور لہُ الْحَمْدُ یعنی اسی کے لئے ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے یہ مطلق فضیلت اور عظمت میں برابر ہیں یعنی ان وجوہ سے قطع نظر کر کے جس وجہ سے بعض کی بعض فضیلت ہے اور ذات و صفات حق تعالیٰ پر ان کے بولے جانے میں تفاوت نہیں ہے اور یہ مساوات منافی نہیں ہے بعض اسماء و صفات پر جزئی عظمت کے طریق پر ہے یعنی مع لحاظ وجوہ فضیلت و عظمت بعض کے بعض پر۔ عقیدہ ۹۹۔ والدین رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے کفر پر اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے ولیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مکر میں کے ایمان صحیح ہونے کی جانب دہلیلوں سے ترجیح پائی ہوئی ہے اور اسی طرف علماء کے فریق کی زیادتی ہے۔

رسول علیہ السلام انتقال ازیں عالم بر ایمان کر دند۔ ابو طالب علم حضرت رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرد کافر۔ حضرت قاسم و حضرت طاہر و حضرت ابراہیم بودند فرزند رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عقیقتاً ہند۔ حضرت بیوی فاطمہ و بیوی زینب و بیوی رقیہ و بیوی آمنہ کلثوم بنات رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بودند عقیقتاً ہند۔ ہر قسم کے مشکل شود بر انسان اہل ایمان شی از ذائق علم توحید پس واجب است بر آں انسان این کہ اعتقاد کند چیزے را کہ صواب است نزد حق تعالیٰ بطریق اجمال بش یعنی سرچہ صواب است نزد حق تعالیٰ ہماں مقبول و مختار من است و تفصیل نکند مادام کہ باید عالم را اسے عارف بحقیقت احوال را پس سوال کند ایمان تفصیلی بر وجہ کمال و تاخیر نکند عقیقتاً بخبر معراج حضرت غوث الثقلین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحسد در بیداری بسوئے آسمان حق است و ثابت است بطریق متعدد پس کہے کہ رو کند آں خبر را و ایمان نیارد بمقتضائے آں خبر ضال است و مبتدع۔

ترجمہ۔ رسول علیہ السلام نے انتقال اس عالم سے ایمان پر فرمایا ہے۔ ابو طالب چچا حضرت رسول خدائے تعالیٰ کے کافر مرے۔ حضرت قاسم اور حضرت طاہر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرزند تھے عقیقتاً ہند۔ حضرت بیوی فاطمہ اور بیوی زینب اور بیوی رقیہ اور بیوی آمنہ کلثوم سلام اللہ علیہن رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بنات یعنی چیز اہل عقیقت ہند۔ جس وقت انسان اہل ایمان پر علم توحید کی باریک باتوں میں سے کوئی شے مشکل ہو جائے تو اس انسان پر واجب ہے کہ ایسی چیز کا اجمالی طور پر اعتقاد کرے جو حق تعالیٰ کے نزدیک درست ہے یعنی جو کچھ حق تعالیٰ کے نزدیک درست ہے وہی میرا مقبول و مختار ہے اور تفصیل نہ کرے یہاں تک کہ کسی ایسے عالم کو پاوے جو حقیقت احوال کو پہچانتا ہو اور عارف ہو پس پورے طور پر اس سے تفصیلی ایمان پوچھ لیوے اور تاخیر نہ کرے۔ عقیقتاً بخبر معراج حضرت غوث الثقلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسد کے ساتھ حالت بیداری میں آسمان کی طرف حق ہے اور متعدد طریق سے ثابت ہے پس جو کوئی اس خبر کو رد کر دے گا اور اس کے موافق ایمان نہ لائے گا گمراہ اور مبتدع یعنی بدعتی ہے کہ دین میں نئی بات پیدا کرتا ہے۔

عقیدہ ۳۱۔ خُرُوج وَّجَال ویا جُوج و ما جُوج و طلوع شمس از مغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام از آسمان و سایر علامات روز قیامت بنا بر چیزے کہ دارد است بآں اخبار صحیحہ بلکہ آیات صریحہ حق است و ثابت است۔

عقیدہ ۳۲۔ اللہ تعالیٰ ہدایت می کند ہر کس را کہ می خواهد بسوئے صراطِ مستقیم مش ختم شد عبارت فقہ اکبر از شرح ملا علی۔ ازین پس دُعا است از متبرجم و صلوة از دردمند۔

اللَّهُمَّ اهْدِنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَدِينًا قَوِيمًا بِحُزْمَةِ صَاحِبِ الصِّرَاطِ
 آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا
 عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِكَ وَجَبِّدْكَ وَ عَلَى أَنْوَارِهِ كَمَا تُحِبُّهُ وَ تَرْضَاهُ
 وَ شَفِّعْهُ فِينَا وَ تَرْحَمْنَا بِهِ۔

ترجمہ عقیدہ ۳۱۔ خُرُوج یعنی نکلنا و جال کا۔ اور یا جُوج و ما جُوج کا اور طلوع ہونا آفتاب کا مغرب سے۔ اور اترنا عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور ساری علامتیں روز قیامت کی حق ہیں اور ثابت ہیں اس بنا پر کہ اخبار صحیحہ حدیث کی بلکہ صاف آیتیں اس کی نسبت وارد ہیں عقیدہ ۳۲۔ اللہ تعالیٰ جس کسی کو چاہتا ہے سیدھے رستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ عبارت فقہ اکبر شرح ملا علی قاری کی ختم ہو گئی اس کے بعد مترجم کی دُعا ہے اور دردمند کی درود ہے۔

دُعاے مترجم۔ اللَّهُمَّ اهْدِنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَدِينًا قَوِيمًا بِحُزْمَةِ صَاحِبِ
 الصِّرَاطِ آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ۔ اے خدا ہم کو سیدھا رستہ اور مضبوط دین بتا صاحب
 صراط کی حرمت سے کہ مالک ہیں راستہ کے۔ اے جہانوں کے پالنے والے قبول فرما۔ درود و
 دردمند۔ اللَّهُمَّ صَلِّ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِكَ وَجَبِّدْكَ وَ عَلَى
 أَنْوَارِهِ كَمَا تُحِبُّهُ وَ تَرْضَاهُ وَ شَفِّعْهُ فِينَا وَ تَرْحَمْنَا بِهِ۔ خدا یا رحمت اور برکت اور سلامتی
 ہمیشہ سے ہمیشہ تک بھیج محمد صلعم تیرے رسول اور تیرے حبیب پر اور اُن کے انوار پر جیسا تجھے وہ محبوب
 ہے اور تو اُس سے خوشنود ہے اور اس کو ہمارا سفارشی کر اور ہم پر رحم کر اس کے وسیلہ سے۔